



Ведический центр om-aditya

Татьяна
Земская
om-aditya.ru

АСТРОЛОГ:
консультации
обучение
МИСТИК
АВТОР

Астрология

Аюрведа

Вебинары

Консультации

Веды

Присоединяйтесь к нам в социальных сетях



**Мы желаем Вам процветания, и радости!
Улучшайте качество жизни и сознания,
вместе с Ведическим Центром Ом-Адितья.**

ЙОГИНИ-ТАНТРА

Главы 1 - 7



санатана дхарма

Пер. с санскрита, предисловие и комментарий
А. А. Игнатьева,
Калининград,
2017

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	
Йогини-тантра. Перевод	
Глава первая	
Глава вторая	
Глава третья	
Глава четвертая	
Глава пятая	
Глава шестая	
Глава седьмая	
Комментарий	
Йогини-тантра и индийская магическая традиция	
Словарь имен	
Словарь предметов и терминов	
Список сокращений	
Литература	
Об авторе перевода.....	

ПРЕДИСЛОВИЕ

Вашему вниманию представляется перевод с санскрита на русский язык фрагмента Йогини-тантры (главы 1–7). ЙТ принадлежит к традиции вамачары (vAmAchAra, «тантра левой руки»). По своей форме она представляет собой, как это обычно в случае тантр, диалог между Шивой и его супругой, при этом Шива выступает в роли наставника. Текст упоминается в списке тантр, содержащемся в ВрТ, и в иных списках [Bhattacharyya 2005: 77]. По общепринятому мнению, родиной созданного в XVI в. памятника является Ассам – страна, расположенная на северо-востоке Индии [Barua 1966: 226; Bhattacharyya 2005: 78; Heritage 2010: 12; Mishra 2004: 20–21; Prakash 2007: 67] (Х.Б. Урбан относит ЙТ к XVII в. [Urban 2011: 237]). В настоящее время на территории Ассама находятся одноименный штат и еще шесть штатов («семь сестёр»): Аруначал-Прадеш («страна залитых светом гор»), Нагаленд («страна нагов»), Манипур («драгоценный город»), Мегхалая («обитель облаков»), Трипура («троеградие») и Мизорам («страна [племени] мизо»). Ныне Ассам известен как один из основных производителей чая в Индии [Ульциферов 2003: 54]. Кроме того, это весьма беспокойный регион: время от времени появляются сообщения о беспорядках и дерзких акциях местных повстанцев. Однако с древности эта земля славилась прежде всего как оплот почитания Великой богини. Недаром М. Элиаде назвал Ассам «тантрической страной» *par excellence* [Элиаде 1999: 257, 351, 356].

ЙТ – достаточно крупное произведение, объем её текста около 2800 стихов (заметим, что, согласно утверждениям самой ЙТ, тантра содержит 24 тысячи стихов). Памятник состоит из двух разделов, первый из которых включает 19 глав, а второй – 9. Начальные главы первого раздела (1–7) посвящены ритуальной практике и магическим предписаниям (sAdhana), а в завершающих его главах (8–19) преобладает мифологическое повествование. Второй раздел посвящен географическому описанию Камарупы и её святых мест, это своего рода руководство для паломников. Существуют, как минимум, две редакции ЙТ, которые незначительно отличаются друг от друга // [URL]: http://www.shayvam.org/files/Yogini_tantra_IAST.txt (дата обращения: 05.03.16).

Сейчас перейдём непосредственно к содержанию магики-ритуального раздела ЙТ. Первая глава открывается традиционной для тантр сценой, когда на священной горе Кайласе богиня Парвати обращается с вопросами к своему супругу Шиве. В данном случае она просит поведать ему ЙТ, о величии которой ей приходилось слышать прежде на горе Шришайла, в Варанаси, в Камарупе и на горе Мандара (I.1.2). Шива охотно соглашается и начинает возвещать эту тантру, «труднодостижимую для богов и асур» (I.1.6), утверждая, что он делает это из любви к Парвати (I.1.7) и что он её раб (dAso'smi) (I.1.23). Сначала он описывает облик богини Кали в форме Дакшинакали, пребывающей на шмашане (кремационной площадке), со всеми её обычными атрибутами и деталями внешности (нагота, высунутый язык,

гирлянда из черепов и др.) (I.1.8–22). Оставшаяся часть главы посвящена величанию гуру – духовного учителя, чья роль в тантре особенно велика (I.1.24–56). В частности, сказано, что гуру это корень всех наук, что он основа этого мира, что он Парабрахман и сам Шива (I.1.24).

Во второй главе Парвати вопрошает, кто есть Кали и Тарини (Тара) (I.2.2). Шива отвечает, что Кали это Великое Знание Брахмана, и даже низший из людей, почитая её, достигает освобождения (I.2.4). Брахма, Вишну и Шива являются слугами Кали (I.2.5), и тот, кто повторяет мантру богини, становится её сыном (I.2.8). Кали, Тара, Чхинна[маста], гуру и царь должны почитаться в едином образе (eka-rUpeNa), а проводящий между ними различия отправляется в ад (I.2.15). Кали и Тара тождественны (I.2.18), однако почитатель Кали не должен поклоняться Таре, и наоборот (I.2.16). Затем Шива излагает предписания изготовления чёток (mAIA), используемых при повторении мантр (jара, джапа) (I.2.20–46). Чётки могут изготавливаться из «великих раковин» (под ними подразумеваются, по-видимому, человеческая кость или зубы) (I.2.20), а в случае их отсутствия – из кристаллов (I.2.21). Также упоминаются чётки из зубов, причём начальным зерном (meru) в них должен быть зуб царя (I.2.25–26). В другом месте говорится, что чётки для почитания Вишну должны изготавливаться из туласи, Ганеши – из зубов царя, Трипура[сундари] – из зерен рудракши, а Дхумавати – из семян растения дхаттура (Datura), растущей на шмашане (I.2.44–45). В этой же главе излагаются предписания джапы на пальцах по «порядку Шивы» и «по порядку Шакти», и упоминается о существовании «мужских» и «женских» мантр (I.2.33–43). Завершается глава указаниями на место и время для совершения отдельных обрядов (I.2.46–73). В частности, здесь упоминаются четыре меры времени (солнечная, лунная, звездная и гражданская), необходимые для расчета времени (I.2.51–54), и возносится хвала священному городу Варанаси (I.2.63–73).

Третья глава посвящена кавачам и магическим средствам, называемым уога. Парвати спрашивает о средстве защититься от бедствий, вызываемых войной и лихорадкой (I.3.1), и Шива даёт ей кавачу Ваджрашринкалы (I.3.5). Затем она же просит дать кавачу, благодаря которой можно подчинить мироздание власти своих чар (jagan-moha-kara) (I.3.9). Шива говорит, что обнажённая (digambarA) богиня Кали очаровывает мир (I.3.14). После чего он даёт кавачу, провидец (риши) которой – Калабхайрава, размер – ануштубх, божество – Шмашанакали, и которая используется повсюду для введения в заблуждение (I.3.15–19). Сказано, что тот, кто использует эту кавачу, подчиняет своей власти три мира (I.3.20). Кроме того, эту кавачу следует носить начерченной целиком на бересте или на золотой пластине, размещенных на пучке волос или правой руке (I.3.22–24). В завершение Великий бог рассказывает о магических обрядах (yoga), позволяющих достичь власти (rAja), рождения сына (suta), знания (j~nAna), богатства (dhana), славы (kIrti) и всего (akhila), ссылаясь при этом на

Пхеткарини-тантру и Нила-тантру. На этих обрядах используются мантры и янтра Тары (I.3.27–66).

Темой четвёртой главы являются шаткарма (ShaT-karma), или шесть магических обрядов, к которым могут прибегать те, кто принадлежит к числу адептов тантры или «героев» (vIra) (I.4.1). К их числу принадлежат умиротворение (shAnti), подчинение (vashya или vashI-karaNa), введение в ступор (stambhana), внесение раздоров (vidveSha), изгнание (uchchATana) и умерщвление (maraNa). Называются воплощения Шакти (shakti) в образе женщин, покровительствующие каждому из обрядов (I.4.28–37), и даются соответствующие мантры (I.4.39–74). Фактически подробно описываются только обряды умерщвления (в двух вариантах – I.4.44–54 и I.4.54–65) и введения в ступор (I.4.66–73).

В пятой главе идет речь о различных видах садханы (sAdhana) – религиозной практики: о садхане, совершаемой на ложе (shayAyAN sAdhanam, I.5.2–15), на перекрестке трех или четырех дорог (trivATasya chaturvATasya sAdhanam, I.5.16–25) и у дерева бильва (bilva-mUlasya sAdhnanam, I.5.26–50). Последний фрагмент включает краткую историю о том, как супруга Вишну Лакшми, измученная небрежением со стороны своего мужа, отдававшего предпочтение другой жене – Сарасвати, стала поклоняться лингаму Шивы на горе Шришайла и благодаря этому обратилась в дерево бильва (I.5.30–37). Затем Шива рассказывает о садхане черепов (muNDa-sAdhanam, I.5.51–77), которая может проводиться в пустом доме, на берегу реки, на горе, у подножия дерева бильва, в месте, где есть лингам, и в безлюдном месте (I.5.75–76).

Шестая глава посвящена каула-йоге, то есть практике тантрической школы кула или каула (kula, букв. «семья»), последователи которой поклоняются Шакти в её грозной (ghora) ипостаси Кали [Пахомов 2002: 88]. Эта практика подходит лишь для тех, кто принадлежит к числу вира и дивья (то есть посвященных адептов и учителей). В частности, вира-йога состоит в созерцании трёх бинду («точка», концентрированная форма энергии) в образе шестнадцатилетней девушки (образ Камакалы) (I.6.8–12). Сказано, что вино (madya), мясо (mAMsa), рыба (matsya), поджаренные зерна (mUdra) и соитие (maithuna), т.е. панчамакара (pa~nchamAkAra), используемые в ритуале тантры левой руки (vAmAchAra), предназначены для вира и дивья, но не для пашу (букв. «скот», непосвященных) (I.6.14). В главе излагаются предписания совершения ритуального соития (I.6.44–49). В завершение речь идет об эзотерическом значении пяти «М» (I.6.69–73). Так, про мясо сказано: «умертвив мечом знания скота добродетели и греха, // На Высший Атман пусть он свои мысли направляет, это зовётся мясом» (I.6.70–71).

В начале седьмой главы Парвати спрашивает своего супруга о видье (т.е. мантре) Свапнавати (svapnavatI, букв. «спящая»), а также о видье Мритасандживани (mR^ita-sa~njIvanI, «возвращающая мёртвых к жизни»). Шива даёт ей обе мантры (I.7.5–7; 11–12). Первая из них позволяет узнать во сне все, что захочешь, а вторая воскрешать людей, «удалившихся в обитель

Бога смерти». Затем он также передаёт ей виды Мадхумати Трилокьякарши (I.7.16–17) и Падмавати (I.7.22–23). Повторение Мадхумати позволяет обрести власть над миром, а Падмавати – узнать новости трех миров. Затем Шива возвращается к шести магическим обрядам, рассказывает об обряде подчинения (vashI-karaNa) и дает две соответствующие мантры (vashI-kAraNa) (I.7.28–44). После по просьбе богини возвращается к теме Свапнавати (I.7.45–49), и наконец, сообщает еще одну подобную видю – Свапнапрабодху (I.7.50–53).

Автор выражает благодарность Юлии Дикухе за любезно предоставленное фото.

Настоящий перевод ЙТ осуществлен с оригинала: Yoginitantra. Mumbai: Khemraj Shrikrishnadass, 2013. Деление текста на главы и стихи произведено согласно подлиннику. Перевод снабжен развернутым комментарием и статьей «”Йогини-тантра” и индийская магическая традиция».

Для записи санскритских слов в данной книге используется специальная система транслитерации, разработанная для компьютера:

a A i I u U R^i R^I L^i L^I e ai o au M H k kh g gh ~N ch Ch j jh ~n T Th
D Dh N t th d dh n p ph b bh m y r l v sh Sh s h

В заключение следует отметить, что данный перевод рассчитан на подготовленного читателя, хорошо знакомого с философией и мифологией индуизма.

ЙОГИНИ-ТАНТРА

Глава первая

оМ. Восседающего на вершине Кайласы¹ Шанкару, Высшего владыку, Своего супруга Быкознаменного [богиня] Парвати, Дочь гор, стала вопрошать. (1)

Благословенная Богиня сказала:

О почтенный², о ведающий дхарму всех [существ], о всезнающий, о господин, Явленную Йогини-тантру мне поведай, о наставник мира! (2)

Сказ о величии³ её возвещали прежде на Шришайле, В Варанаси, в Камарупе, в Непале и на горе Мандара⁴. (3)

Владыка сказал:

Слушай, о Богиня, я открою превосходную Йогини-тантру, Высшую, очищающую, приносящую счастье, единственным своим плодом дарующую освобождение⁵. (4)

Усердно держи её в тайне⁶, о дорогая мне, как собственная жизнь.

О сладкоречивая, так сделай, чтобы никто другой не заполучил её. (5)

Эта тантра, о прекраснобедрая, труднодоступна для богов и асур.

Её, наилучшую, желают услышать все божества, (6)

Якши и прочие, о Высшая владычица, но им я не рассказывал её.

Но возвещу тебе, меня своей любовью крепко пленила ты. (7)

[Я поклоняюсь] возлюбленной, чьи восхитительные зубы словно молнии блестят,

Матери вселенной⁷, цветом подобной туче во время светопреставленья⁸, Украшенной гирляндой из черепов⁹, с распущенными волосами¹⁰, обнажённой¹¹, (8)

Высовывающей язык¹², издающей грозные крики, с красными по краям тремя очами¹³,

С округлым лицом, сияющим, как мириады мириадов¹⁴ лун, (9)

Венчанной диадемой, сверкающей, как нарождающийся диск Луны¹⁵,

Той, которой два мёртвых тела служат украшением для ушей, расцвеченной множеством самоцветов, (10)

Той, чьи ушные украшения своим блеском затмевают множество лунных и солнечных камней¹⁶,

Хохочущей и носящей пояс из тысяч отрубленных рук¹⁷, (11)

С раскрытыми устами, из уголков испускающими два потока крови¹⁸,

С четырьмя руками, держащими меч и череп и являющими знаки бесстрашия и преподнесения даров¹⁹, (12)

Той, чьи клыки выступают²⁰, высшей, вечной, с телом, окропленным кровью, Восседающей на трупе Шивы, стоящей на Махакале²¹, (13)

[Поставившей] левую ногу на грудь трупа²², с правой ногой, украшенной вселенной,

Испускающей свет мириадом солнц, озаряющей все миры, (14)

С косицею волос²³, блистающими словно мириады молний,

Богине, подобной Серебряной горе²⁴, той, чье тело это Меру²⁵, (15)

Облаченной в стороны света²⁶, очень грозной, Солнцем и Луною окруженной, Расцвеченной разнообразными украшениями, той, на чьем теле волоски словно золото сверкают, (16)

Погруженной в йогическую дрему²⁷, прекраснобровый, с лицом-лотосом, улыбкой озаренным,

Постоянно соединяющейся с Махакалой в обратной позе²⁸, (17)

Обладающей огромной мощью, освещающей все миры²⁹,

Свирепыми воющими шакалицами окруженной³⁰, ужасной точно конец света, (18)

Той, блеск чьих округлых ногтей посрамляет мириады мириадом осенних лун, Сопровождаемой йогини, чьи головы и руки полны нектара, (19)

Со свирепыми зардевшимися лицами, неистовыми от опьянения³¹,

И яростными бхайравами, ужасными обликом и издающими громкие вопли, (20)

Держащими скелеты и восклицающими: «Победа!»³²,

Нагими и непрерывно пляшущими и играющими на музыкальных инструментах, (21)

Пребывающей посредине шмашана³³, той, которой служат Брахма и иные боги³⁴. (22)

Теперь слушай, о Владычица богов, труднодостижимую царственную тантру³⁵.

Благодаря твоей любви я поведаю [ее тебе], не должную никоим образом быть раскрытой³⁶.

Благодаря твоей великой преданности и любви я раб твой, дорогая. (23)

Наука³⁷ имеет корнем гуру, и мир имеет основанием гуру,

Гуру это Высший Брахман³⁸, гуру это сам Шива,

Кто покорен гуру, перед тем склоняются боги³⁹. (24)

Если кто воду от омовения стоп [гуру], больного проказой⁴⁰,

Пьет, подобную амрите, тот отправляется в град Богини⁴¹. (25)

Если кто по повелению гуру пьет неосвященный хмельной напиток,

То даже веды не требуют от него искупления⁴². (26)

Даже если гуру излагает свое учение, противоречащее тантрам,

То как если бы это были подобные ведам слова Махарудры,

По повелению гуру ему должно следовать без одобрения агам. (27)

Неоспорима власть богов, неоспорима гуру власть,

Не гибнут, неоспоримые, его деянья, нет равного [гуру] на земле. (28)

На небесах, на земле и в мире нагов⁴³

Гуру это путь, гуру это бог, а также богиня, о дорогая. (29)

Гуру всегда путь, большим ли знанием он обладает или малым,

И к сыновьям и к дочерям гуру [должно относиться] как и к гуру [самому]. (30)

Супруга гуру, о Великая владычица, это сам гуру, без сомненья,

И остатки пищи сына гуру, как и остатки пищи гуру,

Следует вкушать⁴⁴, и нет сомненья в этом, а иначе [ждёт] паденье вниз. (31)

Остатки пищи гуру, о Великая богиня, труднодостижимы для Брахмы и иных [богов],

И также сказано, что остатки пищи гуру это великий очиститель, что выше высшего пребывает. (32)

С гуру, с супругой гуру или с его сыном, о дорогая,

Кто живёт на протяжении двадцати лет, вкушая пищи лишь кусочек,

Тот будет долгожителем, не затрагиваемым старостью и недугами⁴⁵, а после [самим] Шивой. (33)

Если кто пятьдесят лет рядом с гуру живёт,

Ведя образ жизни бхайравы⁴⁶ и служа его стопам, (34)

Тот, насладившись изысканными удовольствиями в этом мире, после смерти окажется в свите Богини⁴⁷.

С сонмами дев Рудры, осиянных юностью и красотой⁴⁸,

Тот герой наслаждается, пока светят Солнце, Луна и звёзды. (35)

Человек, который, встав поутру, совершает поклон перед гуру

И перед его сыном или дочерью, как гласит предписание,

Тот преуспевает, о прекраснобёдрая, и не должно быть раздумий здесь. (36)

Человек, который каждое утро обращает своё лицо в ту сторону,

Где находится гуру, его супруга, дочери и сыновья,

И, исполненный преданности, поклон совершает, тот удачлив, и нет сомнений в этом. (37)

Местожителство гуру это Кайласа, его дом это [дворец] Чинтамани⁴⁹,

Деревья, [растущие вокруг дома], это деревья желаний⁵⁰, лианы, [что их украшают] – лианы желаний⁵¹,

Колодец – небесная Ганга⁵², вся [округа] святости полна, Благая. (38)

Служанки, пребывающие в доме гуру, это бхайрави,

А в слугах мудрый пусть видит бхайрав. (39)

Кто совершил прадакшину⁵³ вокруг местопребывания гуру, о Махешвари,

Тот всю землю с семью материками⁵⁴ слева направо обошёл. (40)

Благословенная Богиня сказала:

Кто есть гуру, о Великий владыка, скажи мне, о исполненный сострадания,

Ты рёк, что выше истины он [пребывает]. (41)

Владыка сказал:

Кто есть Адинатха Махакала⁵⁵, о Великая богиня,
 Тот и есть гуру, о Владычица богов, во всех мантрах сведущий нынче. (42)
 Для шайвов, шактов, вайшнавов, ганапатьяев, почитателей Луны,
 Великих шайвов и сауров⁵⁶ он наставник, и нет сомнения в этом,
 И возглашатель мантр, и никто иной, о Высшая госпожа. (43)
 Во время передачи мантры в человеческом обличье, о Дочь гор,
 Является, о Шанкари, тот Махакала,
 О богиня, [поэтому] сверхчеловеческим является положение гуру⁵⁷, и нет
 сомнения в этом. (44)
 Знание, которое в лотосе головы⁵⁸ осуществляет гуру, передавая мантру,
 То знание в своем лотосе головы осуществляет учение, о Деви. (45)
 Поэтому, о Великая владычица, один лишь известен гуру,
 Обитель его чудесна, о Махешвари,
 И во всех шастрах величие, о Шанкари, прославлено его. (46)
 Я возглашу величание гуру касемо особых мантр.
 При передаче мантры пашу⁵⁹ никогда не должен находиться рядом в пределах
 десяти пауруши⁶⁰, (47)
 Вире⁶¹ – двадцать пять пауруши,
 [Мантр] всех махавидий – пятьдесят пауруши, (48)
 Йоги Брахмана – сто пауруши.
 Йога Брахмана возведена в Бхерунда-тантре⁶², о Великая богиня. (49)
 Вода со стоп гуру приносит большую заслугу, чем омовенье во всех тиртхах⁶³.
 Плод, который человек обретает благодаря омовенью во всех тиртхах, (50)
 Тот плод можно заполучить благодаря капле воды со стоп гуру.
 Кто прошёл абхишеку⁶⁴, то тот всё равно что омылся во всех тиртхах. (51)
 Испивший этой воды очищается ото всех грехов,
 И в особенности, о Махамая, тотчас же обретает положение Шивы. (52)
 Человек, который носит на голове прах со стоп гуру,
 Очистившись ото всех прегрешений, тот – Шива, и нет сомнения в этом. (53)
 Кто этим прахом, о Богиня, тилаку наносит⁶⁵,
 Тот будет четырёхруким Властителем Вайкунтхи⁶⁶, без сомнения. (54)
 Кто этот прах хоть единожды вкушает,
 Тот обретает заслугу совершения мириадов жертвоприношений, без сомнения.
 Итак, тайна гуру тебе поведана, о Богиня,
 Следует усердно её, как собственный род, охранять. (56)

*Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей среди всех тантр, в беседе Богини и
 Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
 первая глава.*

Глава вторая

Благословенная Богиня сказала:

О источник высочайшего блаженства, о наставник вселенной, наполненной движущимся и неподвижным⁶⁷,

Я выслушала от тебя сокровеннейшее величанье гуру. (1)

Я желаю услышать о Кали, спасительнице всех [существ],

В ямале сказано, что махавидьей и сиддхивидьей является она⁶⁸. (2)

Великое знание о Брахмане⁶⁹, содержащееся в Чамунда-тантре⁷⁰,

Мне сообщи, о Шива, и рахасью Махакали из сострадания. (3)

Владыка сказал:

Калика это Великое знание о Брахмане⁷¹,

Это [знание] обрета, к успокоению⁷² и освобождению ступает даже худший среди людей. (4)

Рахасья гласит, о Девы, что все существа

Суть почитатели её, включая Брахму, Вишну, Шиву. (5)

Милостью Калики все освобожденья и прочего достигают,

Тысячу раз иль мириады рахасью повторяя. (6)

Счастлив тот, кто целеустремлённо занят служеньем Кали,

Кали это мать мироздания, так гласят все шастры. (7)

Кто повторяет мантру Кали, [тот становится] сыном Кали, без сомненья. (8)

[Бывает], ты покидаешь этого Высшего мужа⁷³,

Свой облик иногда ты оставляешь, о наполняющая мир,

Но знание Кали обрета, не должно никогда расставаться с ним. (9)

Шудрам свойственна шудрянская природа, брахманство брахманам присуще,

Но едва лишь приняв мантру [Кали], любой становится подобен Шиве⁷⁴. (10)

Придя в Варанаси и к Ганге,

Все уподобляются Шиве, заполучив мантру Кали. (11)

Даже если есть равная тебе женщина иль равный мне мужчина,

Счастлива его мать, и его отец первый среди богов. (12)

На труднодостижимые небеса отправляются предки⁷⁵ того,

Кто благодаря счастливой доле у Кали прибежище обрёл. (13)

Предки добродетельных людей хвалу возносят:

«Когда человек из нашего рода прибегнул к мантре Кали,

Тогда, вступив в Град освобождения, мы навсегда обрели блаженство». (14)

В Кали, Таре, Чхинна[масте], гуру и царе

Следует видеть единую сущность⁷⁶; разделяющий же их попадает в ад⁷⁷. (15)

[Однако] ученик Тары пусть оставляет [почитанье] Кали, а ученик Кали – Тарини [поклоненье],

И иногда Чхинна[масте] и Махешамардини [надо] поклоненье [совершать]⁷⁸. (16)

Если он поклоняется [им], то пусть, о Девы, не совершает поклоненья иным богам.

Почитая Кали, пусть не поклоняется иной [богине], о Благая. (17)

Кто есть Кали, высшая видья, та – Тара, без сомненья,

И благодаря их разделению существует множество мантр,
Итак, о правилах [почитания] Калики и [почитания] Тары⁷⁹ я поведал. (18)

Благословенная Богиня сказала:
Различные предписания, о Владыка богов, сообщи, о сладкоречивый,
И в особенности, о Махадева, тайну обряда джапы. (19)

Владыка сказал:
Сказано, что священный алфавит все мантры наполняет светом⁸⁰,
И его благое отображенье⁸¹ [в этом мире], о Богиня, из великих раковин
состоит⁸². (20)
У кого великая раковина в руке, тот от успеха недалёк.
А в случае её отсутствия, о чтимая вирами, тому кристалл преподносит все
сиддхи⁸³. (21)
Я назову тебе число бусин в чётках, о Великая богиня,
Двадцать пять [сулят] освобожденье, двадцать семь – процветанье, (22)
Тридцать – обретение богатства, пятьдесят – мантра-сиддхи⁸⁴,
Сто восемь⁸⁵ – успех во всём, о Махешвари. (23)

Благословенная Богиня сказала:
Это общее ты поведал, теперь особое для совершающих обряды по желанью⁸⁶
сообщи. (24)

Благословенный Шива сказал:
Пусть люди используют для джапы священные чётки из зубов и носят их на
шее.
Если чётки изготовлены из зубов, то число бусин [будет] таким же, [как
указано выше], о дорогая. (25)
Чётки, в которых бусиной Меру⁸⁷ служит зуб царя⁸⁸, даруют успех во всех
делах.
Даже если чётки из других материалов, то пусть такое же используют Меру.
(26)
Число, что указывается во время произнесения намерения⁸⁹, есть число джап
и хом,
Слушай о нём, о Великая владычица, по порядку я назову его тебе. (27)
Сто, тысяча, десять тысяч, сто тысяч, десять миллионов,
В общих случаях всегда бывают такие числа, о Махешвари. (28)
В особых случаях, о Махешани, особую [джапу] пусть совершает,
Пусть сто восемь раз или больше творит джапу. (29)
Избегая от начала до конца на одной и той же бусине мантру повторять, пусть
припадёт к земле восемью членами тела⁹⁰
По окончанию джапы, и пусть чётки носит затем, о Благая. (30)
Предложив в начале красные цветы⁹¹, аргхью, семена, сосуд⁹² и музыку
Богине, пусть мудрый преподносит ей плод обряда джапы. (31)

Вместе с главными и второстепенными частями, о Владычица богов, тайна обряда джапы

Раскрыта в Сарасвати-тантре⁹³, поэтому знай, о красавица, это. (32)

О совершении джапы на пальцах, о Великая владычица, по порядку Шивы и порядку Шакти⁹⁴

Слушай, о Высшая госпожа, ради успеха в [повторении] всех мантр. (33)

Начав со средней фаланги безымянного пальца, [перейдя] затем на мизинец и далее

И заканчивая корневой фалангой указательного, пусть [садхака] на десяти фалангах совершает джапу⁹⁵. (34)

Пусть использует корневую фалангу среднего пальца как Меру,

Пусть сто восемь раз повторяет мантру, о Богиня, и избегает на одном и том же месте повторяться.

Разъяснён порядок Шивы, теперь слушай о порядке Шакти. (35)

Начав со средней фаланги безымянного пальца, [перейдя] затем на мизинец и далее

И заканчивая корневой фалангой указательного, пусть на десяти фалангах совершает джапу⁹⁶. (36)

Средняя фаланга указательного пальца, о Высшая владычица,

Меру, знай, о Владычица богов, и её не следует касаться. (37)

При джапе сто восемь раз пусть от начала до конца на одном и том же месте избегает повторенья.

Пусть постоянную джапу на пальцах совершает, но не [джапу] по желанью никогда,

Такую [джапу] по желанью на пальцах можно совершать, о моя любимая, лишь когда нет чёток. (38)

Джапа, сопровождающая постоянные обряды, именуется постоянной.

Омовение, тарпана, хома, бали, насыщение – вот постоянные [обряды]⁹⁷. (39)

Пусть совершает джапу на всех чётках в прямом порядке и в обратном,

И только в прямом порядке пусть на пальцах совершает джапу. (40)

Мужскую мантру, о Богиня, пусть повторяет по порядку Шивы⁹⁸,

А мантру Шакти – по порядку Шакти⁹⁹, (41)

И мантру Чандры¹⁰⁰, о Богиня, пусть повторяет также. Матерь вед

Савитри¹⁰¹ пусть повторяет на пальцах, о Богиня, по порядку Шивы, (42)

А мантру Чандры повторяет на пальцах по порядку Шакти.

При повторении Савитри предписывается всегда использование пальцев

Иль чёток из кварца, жемчуга, раковин иль куши. (43)

Для повторения мантры Вишну предписаны чётки из [зёрен] туласи, Ганешвары – из зубов слона,

Трипуры – из зёрен рудракши иль красного сандала. (44)

Для повторения мантры Дхумавати [указаны чётки] из зёрен дхаттуры, на шмашане растущей¹⁰²,

И фаланги пальцев, сомкнутые вместе, (45)

Предписаны для повторения мантры Багаламукхи¹⁰³, правда, правда, о Махешвари.

Без принятия намерения, правда, [повторению мантры] будет присущ недостаток,

И [садхака], воистину, плода не вкусит, поэтому пусть намерение принимает¹⁰⁴. (46)

Медный сосуд, наполненный водой с дурвой, сезамом (47)

И кушей целиком, о Богиня, взяв, и воду, как предписано, прихлебнув¹⁰⁵,

Почтив в лотосе головы¹⁰⁶ благословенного наставника, исполненного сострадания, (48)

С лицом, обращённым на север иль на восток¹⁰⁷,

Месяц, половину месяца, лунный день¹⁰⁸, бога, парван, (49)

Готру¹⁰⁹ и имя совершающего обряд по желанию, и время от начала до конца называя,

Произнося [слова]: «Сейчас я совершу обряд»¹¹⁰, на северо-восток пусть выльет воду. (50)

Солнечная и лунная меры времени [установлены] для всех дел, при этом лунная [используется] для счёта лунных дней.

Лунная же является главной для всех дел и второстепенной для жертвоприношений¹¹¹. (51)

При отдаче долгов, также преподнесении даров в месяц бхадра и иные¹¹², о любимая,

Звёздный месяц, а гражданская мера времени – при [расчёте] смены лет. (52)

При исчислении [годов, которыми измеряются] юги, включая Кали-югу¹¹³, употребляется солнечная мера.

Дикша, исчисленная на основании солнечного месяца, [приносит] благо, но не на основании ни лунного, ни звёздного, (53)

И не гражданского, о Махешани, в таких случаях она бесплодной будет.

Время же совершения ведийских обрядов вычисляется на основании лунной меры¹¹⁴. (54)

[Совершаемое] в светлую половину [приносит] благо, а в тёмную половину блага не [приносит].

Начав поутру и вплоть до полудня

Пусть совершает обряды тот, кто верно к плодам стремится, (55)

А жертвоприношения пусть он совершает в последнюю стражу [дня]¹¹⁵, о Парамешвари.

После того как первая стража минула и до третьей, (56)

Это ночное время предписано для джапы, теперь слушай же о времени для пуджи.

После того как минула половина стражи ночью и в [следующую] половину стражи

Будет время для пуджи, стража, сулящая достижение четырёх целей жизни¹¹⁶. (57)

Две гхатики¹¹⁷, одна по окончанию второй стражи ночи, другая по окончанию третьей,

Именуются «великой ночью», и не гибнет обряд, совершённый в это время. (58)

Какая б мантра не повторялась, какое б подношение не делалось, всё то к освобождению ведёт,

Всё то не подвержено гибели и бесконечности достойно. (59)

Ночью не совершаются обряды в честь Вишну, Сурьи и предков.

Исключая время полудня и затмения Луны, о Богиня,

Дикша совершает усердно, различая светлую или тёмную половину. (60)

Стремящийся к освобождению в тёмную половину [пусть её совершает], жаждущий наслаждений¹¹⁸ в светлую половину,

Желающий процветания – в тёмную половину начиная с пятого дня. (61)

В благоприятное время пусть благое он творит, а если творит неблагое, то страдает.

В великой тиртхе же и во время затмения неблагоприятного времени не существует. (62)

В Варанаси в особенности пусть в любое время обряды совершает,

Там всегда Крита-юга, и постоянно Солнце на севере держит путь¹¹⁹. (63)

Без разницы, днём или ночью, во время сандхья¹²⁰ или глубокой ночью¹²¹,

И совершается ли подношение на огонь иль образу божества, о Благая, это очевидно.

В Каши всегда сиддхи-йога пребывает. (64)

Будучи две-три кроши иль в ином существовании пять крош

В длину и ширину, о Богиня, Каши вечен и всегда дарует благо, (65)

Это град успокоения¹²², исполненный высшего света, о Благая,

Всё мироздание пусть будет помещено туда вместе с горами, вещами и людьми, (66)

Куда отправляясь, о Богиня, успокоенье обретаешь.

Даже всё, чем владеешь, в Варанаси следует брахманам предлагать. (67)

Одаривание брахманов в Варанаси, в йогу Брахмана погруженье

И бескорыстные деянья – всё это к успокоению ведёт. (68)

Обладая знанием, отправляются к святому месту освобождения, где Ганга [протекает],

Очистившегося покойника [пребывание] в Каши к освобождению приводит¹²³ по наставленью моему. (69)

Каши – моя единственная обитель, поэтому невозможно освобожденье без [пребыванья] в Каши.

Какой бы обряд не был там содеян, он приносит безграничный плод (70)

И не гибнет, и прочного успеха [садхака] достигает.

Пребывание там приносит заслугу и освобожденье, (71)

Там в образе истины я питаю [садхак], и не иначе.

Если не хватает времени лунного дня, и время для обряда уходит,

То в должное время начав [обряд], пусть даже в недолжное время его завершает. (72)

Когда начнутся [вечерние] сумерки, пусть повторит Гаятри¹²⁴ десять раз, И совершив то, что для этого времени подобает¹²⁵, обряд пусть завершает. (73)

Итак, я поведал тебе о том, что ты спрашивала, о Дочь гор, Скажи же, что ещё в сердце своём ты [желаешь услышать]. (74)

Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей из всех тантр, в беседе Богини и Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается вторая глава.

Глава третья

Благословенная Богиня сказала:

О почтенный, о Предводитель праматхов, о Бог богов, о Наставник мира,
Как можно быстро защититься от войны и лихорадки, Боже, (1)

О господин, из сострадания великого скажи.

Без тебя спасение быстро не приходит, о Владыка высочайший! (2)

Владыка сказал:

Из любви к тебе я поведаю великую кавачу, спасающую

Тотчас же от войны и лихорадки, о Дочь гор.

В неизменном образе¹²⁶ я сообщу её тебе, так слушай. (3)

оМ, поклонение [тебе], о Бхагавати, о Ваджрашринкхала, убей, проглоти,
сожри, испей кровь из капалы, о та, чьи очи налиты кровью, о та, чьё одеянье
забрызгано кровью, о та, чьи очи подведены пеплом, о вооружённая ваджрой,
восточную сторону закрой, южную сторону закрой, западную сторону закрой,
нагов, владык грахов закрой, облачённую в шкуру змей закрой, якшей,
ракшасов, пишачей закрой, от претов, бхутов, гандхарвов и прочих, от них
защити, сверху защити, снизу защити, звуки заглуши, *джала-махАбале*
ехйехи лоТи-лоШТхи шатАвали вооружённая ваджрой и огнём, *хуМ пхаТ*
хрИМ хрИМ шрИМ пхаТ хуМ хуМ круМ пхаМ пхаМ от всех грехов, всех
злодеев и бедствий, *хрИМ*, от змеев меня огради!¹²⁷ (4)

Эта кавача, о Богиня, труднодостижима для богов и асур,

Её следует использовать на всех обрядах против грахов, бхутов и лихорадки.
(5)

Эту кавачу, изошедшую из уст моих, не следует никому передавать,

Передавший же лишается сиддхи и становится для йогини жертвой¹²⁸. (6)

Её следует разглашать лишь умиротворённому вире, йогину, происходящему
из благородного рода,

Ведущему добродетельный образ жизни, который всех недругов одолел. (7)

Благословенная Богиня сказала:

Выслушала я божественную кавачу, изошедшую из уст-лотосов твоих.

Теперь же я желаю услышать другую кавачу, что даёт власть над миром. (8)

Владыка сказал:

Слушай, о Богиня, великую [кавачу], дающую власть над миром,

Прежде на вершине Кайласы Нарада её у меня спросил,

И я передал ему кавачу, очаровывающую все [существа]. (9)

Посредством этой кавачи Нарада, сын Брахмы,

Ввергнул в помрачение троёмирье, сея раздор, любящий ссоры¹²⁹. (10)

Видя погибель мира, Вишну молвил сыну Творца:

«Как [ты] ослепил вселенную, скажи мне причину, о муни!» (11)

Тогда [Нарада] Вишну известил обо всем, и Вишну поведал Дочери океана: «Восседающего на вершине Кайласы Махадеву, наставника мира, Мудрый Нарада, пекущийся о благе всех существ, [кавачу дать ему] попросил». (12)

Нарада сказал:

Опиши [мне], какова махавидья Калика, о господин,
Каков плод [поклонения] ей, какова её помрачающая сила,
И благодаря какому средству в битве возможно уцелеть, о Шанкара, мне скажи! (13)

Владыка сказал:

В три эпохи она была сокрыта, о Богиня, и явлена в эпоху Кали¹³⁰.

Обнажённая¹³¹ богиня Кали мирозданье ослепляет,

Слушай же, о лучший среди мудрецов, эту [кавачу], сбивающую с толку троёмирье. (14)

Калабхайрава – её провидец, ануштубх – размер, Шмашанакали – божество, а применение – для помраченья всех [существ]¹³². (15)

аиМ хриИМ хУМ храМ свАхА, во время раздоров защиты меня всегда!

клИМ, богине Дакшинакалике посреди собрания [поклонение], дарующей победу! (16)

хриИМ хриИМ, о чернотелая, врага умертви, умертви, *крИМ клИМ*,

Подчини моей власти троёмирье, *хриИМ хриИМ крИМ*, меня спаси, спаси,

Когда пылают распри в царском дворце, состоящая из двадцати двух слогов! (17)

От браhma-ракшасов и вetal со всех сторон обереги меня всегда!

Там, где кавача оставлена эта, Калика да хранит меня!

Повсюду защищай меня, о Деви, в образе матери моей!¹³³ (18)

Эта высшая, ввергающая в помраченье [кавача] явлена благодаря твоей счастливой доле. (19)

Кто её читает, тот подчинит три мира своей власти. (20)

Кто, не зная этой кавачи, почитает женщину виры¹³⁴,

На того постоянно обрушиваются тяжкие недуги, и нет сомненья в этом,

Недолог век его бывает¹³⁵, об этом, о Нарада, [я] рассказал тебе. (21)

В особенности следует носить эту кавачу [начерченной] на бересте¹³⁶,

Ношение кавачи с мантрами дарует исполнение желаний. (22)

На восьмой день светлой половины¹³⁷ пусть знаток мантр¹³⁸ начертит и носит её на золотой пластине.

Величие этой кавачи никто не в силах описать, о великий муни! (23)

Пусть йогин носит её на пучке волос¹³⁹, а [человек], стремящийся к плодам – на правой длани.

Это древо желаний¹⁴⁰, о Богиня, было явлено благодаря твоей любви.

Следует усердно сохранять её в тайне и читать, о великий муни! (24)

Вишну сказал:

О Махалакшми, да будет эта кавача принята навсегда,
И непременно три мира вместе с движущимся и неподвижным станут тебе покорны. (25)

Прежде Шива передал её Нараде, жаждущему плодов,
И Нарада, читая эту [кавачу], движущееся и неподвижное с толку сбил. (26)

Благословенная Богиня сказала:

О мудрец, чтимый миром, Предводитель праматхов, дары преподносящий,
В подробностях поведай магическое средство¹⁴¹, как людям достичь блага. (27)
Благодаря которому быстро обретается царство, благодаря которому скоро рождается сын,

Благодаря которому немедля постигается знание, благодаря которому тотчас же приходит богатство,

Благодаря которому незамедлительно наслаждаются славой, благодаря которому без задержки всего достигают. (28)

Владыка сказал:

Внемли, о Богиня, я поведаю то, о чём ты меня вопрошаешь.

В подробностях изложено это в Пхеткарини- и Нила-тантре¹⁴². (29)

Теперь обстоятельно, о Богиня, я поведаю это, о обладающая улыбкой ясной.

Если даже Солнце взойдёт с запада, а Луна упадёт на землю,

И если высохнет океан, никогда не будет ложью [сказанное ныне мною]. (30)

Лучшее среди всех магических средств, о Великая владычица, никогда не бывает бесполезным. (31)

Как не бывает бесполезным [примененье] диска Вишну иль моего трезубца
Иль молнии Царя богов¹⁴³, так и средства, возвещённого мною. (32)

Как незыблемо сиденье-лотос Брахмы¹⁴⁴, о Богиня,

Так и незыблемо это средство, без сомненья. (33)

Подобно тому как древо желаний исполняет желанья¹⁴⁵, о Богиня,

Так и это лучшее из средств известно. (34)

Стремящийся к царской власти, желающий [создать] семью или иметь сына на золотой пластине

Длиной и шириной в шестнадцать пальцев¹⁴⁶, о Богиня, (35)

А намеревающийся [провести] жертвоприношение или жаждущий богатства и славы, о Благая, (36)

Такого же размера, о Богиня, а также на медной,

А для иных целей на золотой [пластине] или на бересте, о Высшая владычица, (37)

Пусть, о прекраснобёдрая, начертит мантру Тарини¹⁴⁷, дарующую успех во всех [делах].

Стремящийся к царской власти иль богатству, желающий иметь сына и алчущий славы (38)

Иль богатства пусть начертит чудесную [мантру] карандашом, о Деви, (39)

В виде золотой палочки размером с мизинец в восемь пальцев¹⁴⁸.
 Жаждающий же [обрести] знание пусть чертит корнем [травы] куша, а ради
 иных целей – дурвой¹⁴⁹. (40)
 Сперва совершив прихлёбывание воды¹⁵⁰, о Богиня, и поклонившись
 сандалям гуру,
 Затем обратившись лицом на север¹⁵¹, следует Тарини почитать. (41)
 Кункуму, рочану¹⁵², нард¹⁵³, сандал,
 Красный лак¹⁵⁴, мускус, шафран и киноварь¹⁵⁵, о прекрасноликая, (42)
 Вначале смешав воедино, следует начертить диск с шестью углами.
 Посередине него следует начертить четырёхслоговую (43)
 Или пятислоговую мантру Тары¹⁵⁶, и также в середине квадрата¹⁵⁷
 Написать цель, о цели слушай, о Возлюбленная Шамбху. (44)
 «Такого-то и такому-то повелению подчини, подчини»¹⁵⁸, (45)
 «Такому-то прекрасного сына дай, дай!»¹⁵⁹
 «Такому-то такую-то вещь дай, дай!»¹⁶⁰, о чаровница. (46)
 В таком порядке написав тщательно цель,
 Следует начертить в шести углах шесть долгих слогов, лишённых среднего
 рода. (47)
 По кругу восемь чудесных лепестков лотоса пусть начертит, каждый с парой
 волокон. (48)
 На восьми лепестках восемь могучих слогов следует затем начертить:
 Вагбхаву, Бхуванешани, Каму, хуМ, пранаву, (49)
 Майя-мантру и *свАхА* следует по порядку начертить¹⁶¹,
 И следует начертить четырёхугольную янтру с четырьмя вратами¹⁶². (50)
 Ради обретения знания, успеха в иных делах и достижения небес.
 В четверг, пятницу, понедельник, вторник и среду¹⁶³
 Следует внимательно повторять мантру благосклонной Тары. (51)
 Пусть закутает [сосуд] в ткань жёлтого цвета и шнуром перевяжет
 Лучший из садхак, а затем в шёлковое одеянье красного цвета¹⁶⁴. (52)
 Поместив сосуд на золотую подставку, пусть совершающий обряд ведёт счёт,
 [читая мантру].
 Пусть не использует сосуд, соприкасающийся с землёй, украшенный
 остатками подношений¹⁶⁵,
 А также разбитый или тот, через которого перешагнули, пусть не использует
 никогда. (53)
 В длину и в ширину размером в шестнадцать пальцев¹⁶⁶, о Богиня,
 Пусть сосуд использует усердно, во всех отношениях прекрасный. (54)
 Стремящийся к царской власти – из золота, желающий [рожденья] сына – из
 серебра,
 Отправляющийся на битву – из меди, а ради иных целей – из глины – такие
 пусть использует сосуды. (55)
 Поместив в сосуд самоцветы, жемчуг, кораллы, злато, серебро
 И зёрна и в горло воткнув побеги, пусть его преподнесёт. (56)
 Пусть мудрый закроет его парой красных льняных одежд,

А затем на четырёхугольной золотой пластине размером в восемь ангул (57)
Пусть начертит мантру и на сосуд эту [пластину] поместит,
И после шестидесятью четырьмя подношениями¹⁶⁷ пусть почитает Высшую
Благуую Тару. (58)
На месте для жертвоприношения размером в двадцать четыре ангулы
Закрытую шестнадцатью покрывалами¹⁶⁸ и украшенную цветами и лотосами
(59)
И нитями, о Богиня, жертвенную пищу взяв, как прежде,
Пусть с великой преданностью принесёт её знаток мантр, читая мантру
жертвенной пищи. (60)
Пятью нектарами¹⁶⁹ и пятью дарами коровы¹⁷⁰ совершив омовение [сосуда],
пусть его почитает.
Лучший из садхак, одну тысячу восемь раз совершив подношение¹⁷¹,
В горлышко сосуда пусть опустит цветы и цельные зёрна¹⁷². (61)
Тот, кто желает царства, пусть брахманам в качестве дара за обряд¹⁷³
преподнесёт землю с деревнями,
Тот, кто жаждет битвы – злато и лошадей, о Махешвари, (62)
Один камень шалаграму¹⁷⁴, украшенный золотой полоской,
Пусть стремящийся к знанию преподнесёт, а алчущий богатства – злато и
корову. (63)
Пусть мудрый потчует брахманов и дев¹⁷⁵, о та, чьи руки подобны побегам.
Затем на правой руке пусть носит янтру мужчины, (64)
На левой руке – женщина, а на шее – ребёнок. (65)
Эту таким образом поведанную тайну не следует даже в опасности для жизни
раскрывать¹⁷⁶. (66)

*Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей среди всех тантр, в беседе Богини и
Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
третья глава.*

Глава четвёртая

Благословенная Богиня сказала:
О Бог богов, о чтимый мирозданьем, о тот, кому боги и асуры поклоненье
совершают,
Теперь желаю услышать я о проведении вирами шести магических обрядов,
(1)
Приносящих счастье добродетельным царям, наслаждающимся юностью и
властью,
Подчиняющих женщин власти своих чар, вкушающих все улады. (2)

Благословенный Владыка сказал:

Умиротворение, подчинение, введение в ступор, внесение раздора, изгнание
И умерщвление, о Высшая владычица, таковы шесть магических обрядов. (3)
В связи с Тарини, Каликой и Чхинна[мастой]¹⁷⁷, о наполняющая мир,
Из любви к тебе я поведаю о том, что быстро приводит к успеху. (4)
Рати, Вани, Рама, Джьештха, Матанги, Кулакамини,
Дурга и Бхадракали¹⁷⁸ – их в начале обряда ради его успеха (5)
Шестнадцатью подношениями пусть вира почитает¹⁷⁹, насколько ему по
силам.
В пустом доме, в глухом лесу или в храме. (6)
Пять обрядов пусть совершает, но [обряд] умерщвления – на трупе¹⁸⁰,
А если его нет, то на шмашане¹⁸¹. Теперь я об одежде [для обряда] расскажу
тебе. (7)
Лучше всего [совершать обряд] обнажённым¹⁸², второе же по степени – в
шкуре слона,
А если её нет, то в льняной одежде красного цвета¹⁸³, другую же пусть не
использует одежду. (8)
Для первого обряда [пусть использует] золото, для второго – серебро, для
введения в ступор – камень,
Для внесения раздоров и изгнания – медь, для умерщвления – череп. (9)
Приносят благо четки из костей брахмана или даже другого человека,
Молодого и имеющего черный цвет кожи, кто умер не от голода и не от
болезни. (10)
А в случае их отсутствия пусть совершает джапу на чётках из кварца или из
индракши¹⁸⁴, о дорогая.
На земле или на мягком сидении из травы куша, о Владычица богов, (11)
На черепахе или без сиденья, о Богиня, или на шкуре тигра, о дорогая,
Размером в один локоть, два или четыре локтя¹⁸⁵, (12)
Пусть устойчиво сидит и пусть думает, что в безопасности пребывает.
Если же у него возникает страх, о Махешани, то пусть мантру Бхайравы¹⁸⁶
повторяет. (13)
виШа-йугмаМ ваджра-вАле хана-йугмам
сарва-бхутАнутаХ и курча-мантра¹⁸⁷ – такова Бхайравы мантра. (14)
Затем садхака пусть совершит одобренное законом подношение пищи бхутам,
И из ашваттхи, о Махешани, пусть воздвигнет столб закона¹⁸⁸. (15)
В воскресенье и в иные дни пусть пять обрядов совершает,
А в субботу – умерщвление¹⁸⁹, так установлено, о вирами чтимая Богиня. (16)
Ночь, о ясно улыбающаяся, предписана для совершения всех обрядов.
Мудрый пусть повторяет на трупе свою мантру десять тысяч раз,
Чтобы себя обезопасить и обрести обряда¹⁹⁰ плод. (17)
Затем в день садхьи знаток мантр на следующую ночь в течение одной стражи
Пусть почитает Губительницу рода с пятью богами, начиная с Ганеши. (18)
Обнажённый, с распущенными волосами, столб кулы¹⁹¹,
Сопровождаемый шакти¹⁹², пусть всегда повторяет видью, держа твой образ в
сердце. (19)

О Махешани, сто тысяч раз совершив поклоненье шакти,
Пусть на следующий день всегда потчует брахманов, каулик и прочих. (20)
Мясо, вино и рыбу принося на огонь сотни и сотни раз,
Пусть преподнесёт гуру дар за совершение обряда¹⁹³, будучи старшим, о
Шамбхави. (21)
Если бык среди вир¹⁹⁴ в соответствии с данными предписаниями
Поступает, о Махешани, то даже богов он за собой ведёт. (22)
Он не испытывает нужды, о дорогая, и непременно вкушает плод.
На магическом обряде, о Владычица богов, пусть приносит в жертву чёрного
козла¹⁹⁵. (23)
В конце пуджи всегда, о Богиня, пусть его мясом почитает огонь,
Так гласит предписание для всех: дивья, вир и пашу¹⁹⁶. (24)
Если [садхака] следует порядку, то он обретает плод, а если его нарушает, то
оскверняется грехом. (25)
Итак, я достоверно поведал тебе о шести магических обрядах,
Следует хранить [эти сведения] в тайне от злодеев, мошенников, пашу и
нечестивцев. (26)

Благословенная Богиня сказала:
Что за боги, о Боже, и что за Шакти благая
[Присутствуют] на шести магических обрядах, должным образом сообщив, о
состраданья океан! (27)

Владыка сказал:
Мадхви производит умиротворенье, благая Спхатики – подчиненье,
Дакини – введение в ступор, Пайштики – внесение раздоров, (28)
Гауди – изгнание, а Бхайрави – умерщвление.
Их признаки, о Богиня, известны, о Очаровывающая [последователей] кулы.
(29)
Падмини дарует умиротворение, Шанкхيني считается [главной] на [обряде]
подчиненья,
Нагаваллабха прославляется при введении в ступор и изгнании, о Богиня, (30)
И при умерщвлении превозносится Дакини, несущая врагам гибель.
Светлое тело, длинные волосы, речь сладостная, будто амрита, (31)
Рдяные очи и добрый нрав у Падмини-красы.
О чаровница, мантра-сиддхи Шанкхيني дарует, (32)
Та Шанкхيني высока ростом и исполняет желания существ.
Среднего роста, не карлица, но и не очень высока и имеет тело шудрянки. (33)
Нагини, с длинными волосами, мягким голосом и огромным животом.
Чернокожая, тонкостанная, с выступающими зубами, опаляемая хмелем, (34)
С короткими волосами, с длинным носом, всегда молвящая грубые речи,
Беспрестанно гневливая, высокая, издающая громкие вопли, (35)
Бесстыдная, чуждая улыбок, сонливая и прожорливая,
Это, сказано, Дакини, лучшая на обряде умерщвления. (36)

Эти шакти, о Богиня, происходят из всех каст¹⁹⁷,
Прекрасные, вместе с потомством, включая сыновей,
К [этим] женщинам следует обращаться и их с преданностью почитать
приверженцам кулы. (37)

Благословенная Богиня сказала:

Посредством каких мантр знаток мантр может совершить каждый из шести
обрядов,

Те мантры назови, о господин, если меня ты любишь. (38)

Владыка сказал:

Однослоговая [мантра] Калики¹⁹⁸, [мантра] Тары с биджами тремя¹⁹⁹

И мантра Ваджравайрочани в одиннадцать слогов²⁰⁰, (39)

Эти мантры лишают сил все существа,

К чему же много слов, слушай, о дорогая мне, как собственная жизнь. (40)

Будучи сопутствуем только шакти²⁰¹, пусть [садхака] сосредоточенно
повторяет [мантру] Деви,

Тогда непременно он обретает плод, о вирами чтимая, и не иначе. (41)

Если плод заполучает злодей, если могучий плода не вкушает,

О Махешани, тогда всё это напрасным будет. (42)

Я создатель, а также хранитель, я старанья прилагаю, о Благая,

Тем не менее успеха нет, чудо это, о Дочь гор. (43)

Об умерщвлении, о Богиня, в особенности я поведаю тебе,

оМ раМ И (44)

хрИМ хуМ хуМ такого-то умертви *свАхА*,

Две курча-[биджи], а затем, о Богиня, такого-то умертви, умертви! (45)

Эта четырнадцатислоговая мантра, заканчивающаяся *свАхА*²⁰², – врагов
погибель,

Взяв уголь от [древесины] кхадиры²⁰³, в восьмой день [лунного месяца], во
вторник²⁰⁴ особо (46)

Пусть нарисует изображение врага на железной табличке²⁰⁵.

Ночью в его голову, очи, тело, сердце, руки, (47)

Пупок, сокровенные места²⁰⁶, бедра, спину и обе ноги, в указанном порядке,

Мантры начертив, пусть жизнь вдохнёт²⁰⁷. (48)

Замкнув самхара-мудру²⁰⁸, пусть созерцает Богиню, дарующую победу,

Высокую, чернотелую, всегда с поднятыми грудями и головой, (49)

Держашую в руках два человеческих черепа, нагую²⁰⁹,

Производящую истребление врагов, Богиню пусть созерцает недругам на
погибель. (50)

Созерцая [Богиню] в таком обличье и взяв левой рукой кирпичный порошок,
о Шанкари,

[Со словами] *оМ шатру-наша-картайаи намаХ* его преподнеся, о Махешвари, (51)

И смешав с порошком имбиря, пусть с этой [мантрой] поместит в огонь:

Такого-то кровь выпей, выпей,

Плоть пожри, пожри, *хрИМ намах*²¹⁰. (52)

В полдень и в полночь совершая поклоненье, сто восемь раз

Пусть [это] повторяет, и через одиннадцать дней ²¹¹ [врага] болезнь [настигнет], без сомненья. (53)

И через двадцать один день²¹² – смерть от наказания,

Или же иным путём погибнет неприятель, так я говорю. (54)

Взяв навоз быка, пусть смешает его с горячей водой

И в обратном порядке пусть совершит джапу и пуджу²¹³. (55)

[Со словами] *махАдевАйа намаХ* пусть возьмёт навоз быка,

С мантрой *шивАйа намаХ* пусть шарик из него скатает

И с *нашупатайе намаХ* пусть жизнь в него вдохнёт²¹⁴. (56)

На железной табличке, о Махешани, углем [древесины] кхадиры

Начертив изображение врага, пусть туда Шиву поместит. (57)

Затем пусть созерцает Махарудру, слушай же внимательно, в каком образе следует созерцать его.

Пребывающего на груди врага, Рудру, подобного пылающему огню, (58)

Левой рукой схватившего врага за волосы, а правой исторгающего жизненные дыханья²¹⁵,

Бога, облачённого в человеческую кожу, в окружении огромных змеев, (59)

Носящего Пинаку, «сюда прииди!»²¹⁶ с этими словами старательно приведёт.

С [мантрой] *шУлапАНе намаХ* пусть совершит омовение лучший из садхак, (60)

А [произнеся] *махешвараМ намаХ*, пусть его почитает, падью и прочее преподнося²¹⁷.

Пусть, начиная с Ишаны, в обратном порядке чтит его лики, (61)

Вплоть до юго-востока по способу Солнца²¹⁸, о Махешвари.

оМ шивАйа намах – пусть эту мула-[мантру] двадцать восемь раз повторит²¹⁹, (62)

А затем, [со словами] «хуМ прости»²²⁰ левой рукой пусть его отпустит.

О Кешава, о Аджита, о Вишну, о Хари, о Сатья, о Джанардана,

хамСа нАрАйаНАйа свАхА – такую мантру пусть один раз произнесёт. (63)

хуМ намо бхагавате вАсудевАйа свАхА

И *шивАйа намаХ* – пусть эти мантры единожды произнесёт. (64)

[Если сделать] так, то через одиннадцать дней внезапно врага безумие

Поразит непременно, о Богиня, правда, правда, о Трёхокая, это. (65)

[Теперь] я поведаю, о Великая богиня, о том, как врага ввести в ступор.

Из дома горшечника пусть лучший из садхак принесёт сосуд превосходный,

Что изготовлялся единожды, дважды или трижды. (66)

Достав из середины котла для варки несвежий пепел

Сухой, из листьев и стеблей лотоса, пусть поместит его в сосуд,

И на пепел тот сосуд поставит, о Владычица богов,
 А к северо-востоку пусть выроет отверстие в земле в субботу²²¹, о Махешвари.
 (67)

Затем в полуденное время, о красавица, в безлюдном месте
 [Пусть забирает] участок земли на все четыре стороны поблизости от
 отверстия, о дорогая. (68)

Со словами «столь большую землю от грабителей я защищаю»
 Пусть в радостном настроении²²² землю принимает во владенье, о Богиня. (69)

А после столь большую землю справа налево, о красавица,
 По кругу обойдя²²³, пусть возвращается к отверстию. (70)

Затем в безлюдном отверстии прут, сделанный из железа,
 Установив, на него сосуд с тарелкой
 Пусть поместит и, комами земли то отверстие заполнив, пусть возвращается
 домой. (71)

[Так] препятствием на пути оказывается для воров и прочих, о Богиня,
 Это лучшее среди магических средств, труднодостижимое на земле. (72)

Пишачам, бхутам, веталям, брахма-ракшасам, кушмандам
 Данавам и прочим туда заказан путь. (73)

День и ночь он обретает богатство, сыновей и процветанье,
 И непрерывно возрастает дхарма, нет сомненья в этом. (74)

*Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей среди всех тантр, в беседе Богини и
 Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
 четвёртая глава.*

Глава пятая

Благословенная Богиня сказала:
 О Бхагаван, о ведающий дхарму целиком, о являющий состраданье миру,
 О садхане всех мантр, исполняющей желанья,
 Желаю я услышать, о ней поведай, о Махешвара! (1)

Владыка сказал:
 Вначале о крайне удивительной садхане на ложе я возвещу.
 После того как минует полстражи ночи²²⁴, лучший из садхак, (2)

Будучи обнажённым²²⁵, совершив, как предписано, прихлёбывание воды²²⁶
 И постясь, с мула-мантрой пусть взойдёт на ложе. (3)

Гуру, высшего гуру, выше высшего гуру,
 Высочайшего гуру²²⁷ и Ганешвару в левой стороне пусть почитает. (4)

[Сначала] *дакШиНе ча бхрувор Урдхва-шмашАна-вАсине намаХ*,
 А затем *йамАсенАйа намаХ* пусть произносит, о Благая. (5)

На поверхности ложа, о Богиня, пранаву, Вагбхаву и *пхаТ*²²⁸

Начертив и совершив прихлёбывание воды, пусть в соответствии с предписаниями свою мантру произнесёт: (6)

*оМ маНидхарИ~нча ваджриНИМ ченмахАпадам пратисИре ракШа ракШа
мАМ хуМ пхаТ свАхА* (7)

С этой мантрой, о Богиня, завязав, как предписано, пучок волос на макушке головы²²⁹,

Анга-ньясу, кара-ньясу, матрика-ньясу²³⁰, (8)

Бхуташуддхи²³¹ и прочее пусть совершит и, в лотосе сердца²³² высшую Благоую Созерцающую, пусть с преданностью почитает мысленными [подношениями]²³³ лучший среди садхак. (9)

На поверхность ложа её приведя через произнесение пранавы, о прекрасноликая,

Затем, о Богиня, [пусть скажет] *баТукебхуйо намаХ* (10)

С этой мантрой мысленно пусть он [преподнесением] пады и прочего батук²³⁴ почитает.

Затем, произнеся биджу Огня²³⁵ с отовсюду льющим потоком воды (11)

Пусть представит ограду из огня и намеренье почтительно примет²³⁶.

Совершив джапу и закончив её, как предписано, о Парамешвари,

Пусть затем снова примет намеренье, о Владычица богов, и совершит все [обряды] по порядку, о Благая: (12)

Хому, тарпану, абхишеку

И угощение брахманов, а если этого нет, то пусть дважды совершает джапу. (13)

В качестве дара за совершение обрядов пусть преподнесёт золотой сосуд без повреждений.

Воззвав к батукам, о Богиня, со словом «прости» пусть их проводит²³⁷. (14)

Такова, о Великая богиня, высшая садхана на ложе,

Быстро дарующая мантра-сиддхи и слиянье с нами²³⁸. (15)

Теперь слушай о садхане на пересечении трёх иль четырёх дорог.

Отправившись на место пересечения трёх иль четырёх дорог, (16)

Пусть поклониться гуру, а затем с мантрой *маНидхари...*²³⁹

Завязав узлы, пусть в конце ваджра-[мантру]²⁴⁰ произнесёт лучший среди садхак, не ведая страха. (17)

«Боги, богини и бхайравы, что на шмашане обитают,

Пусть все они явят милосердие и даруют сиддхи мне!»²⁴¹ – (18)

Пусть с преданностью совершает поклоненье с этой мантрой, с пранавы начиная.

Затем, обратившись лицом на восток или на север²⁴², (19)

Пусть присядет и совершит прихлёбывание воды²⁴³, восклицая *сваста*²⁴⁴, о Махешвари,

А после, очистив своё место, пусть начертит прета-биджу²⁴⁵ мудрый. (20)

На [начерченной] бидже, о Великая богиня, пусть сидение расстелит,

И воссев на него, о Владычица богов, пусть в сердце почитает избранное божество²⁴⁶. (21)

Избранному [божеству] мысленно совершив поклоненье, пусть в восьми направлениях²⁴⁷ жертвенную пищу преподнесёт

Кали [и остальным], о Махешани, как предписано, их почитая. (22)

Кали, Капалини, Кулла, Курукулла, Виродhini, Випрачитта, Нила и Балака Мунидвisha, (23)

Им поклоняются, произнеся сначала пранаву, затем [их имя] и в конце *намаХ*²⁴⁸, начиная с Кали.

Приняв намерение²⁴⁹, пусть сто восемь раз²⁵⁰ джапу совершит и сосуд без изъянов

Преподнесёт, а после, оставив место и вспоминая Богиню, домой ступает. (24)
Садхана, описанная в этих словах, дарует все сиддхи.

Кому ни попадя не следует её передавать, лишь садхакам она приносит благо. (25)

Теперь я поведаю о высшей садхане корней [дерева] бильва.

Корни бильвы, о Махешани, это Шанкара целиком. (26)

Знай, о Владычица богов, что её листья имеют природу пряди волос²⁵¹, о чаровница,

Риг-, Яджур- и Самаведа подобны трём её листьям, о обладательница прекрасного лика. (27)

Её ветви, о Рыбоглазая²⁵², это все науки, да будет известно.

Древу желаний²⁵³ бильва подобна, имеющая природу Брахмы, Вишну и Шивы.

Это Махалакшми в древо бильва обратилась на горе Шришайла²⁵⁴. (28)

Благословенная Богиня сказала:

Как супруга Вишну деревом бильва стала,

Об этом крайне изумительном событии поведай мне, о исполненный сострадания! (29)

Владыка сказал:

Слушай же, о Богиня, я возведу о наичудеснейшем событии.

В Сатья-[югу Сарасвати] совершала поклоненье лингаму, зовущемуся Рамешварой, (30)

Моей части, имеющей природу света²⁵⁵, вместе с Брахмой и прочими [богами], с просьбами взывая,

Тогда моей милостью Речь стала мила всем [существам]. (31)

И Вишну Сарасвати чрезвычайно полюбил,

А к Лакшми Кешава такой же не питал любви²⁵⁶. (32)

Тогда обеспокоенная Лакшми отправилась на высочайшую Шришайлу

И, достигнув моего лингама²⁵⁷ в уединённом месте, крайне суровому подвижничеству предалась. (33)

Тем не менее в сердце у меня, о Парамешвари, сострадание к ней не возникло, а она, целомудренная, в образе древа перед лингамом находилась. (34)

Своими листьями, цветами и плодами она его почитала постоянно

На протяжении мириадов лет, о Махешани, и тогда смилостивился я. (35)
 Благодаря этой милости она на груди Вишну обрела положение²⁵⁸,
 И там же, о Высшая владычица, она всегда проводит время. (36)
 По этой же причине, о Богиня, в таком облике супруга Хари
 Мне постоянно поклоняется, моя несравненная почитательница, о Благая. (37)
 Поэтому у дерева [бильва] я день и ночь пребываю.
 Вмещает все тиртхи и всех богов, о Деви, (38)
 Древо Шри, о Высшая владычица, и нет сомненья в этом.
 Кто поклоняется [мне, преподнося] его плоды, цветы, листья (39)
 И сандал из его древесины, тот мой почитатель, тот любим мною. (40)
 Кто на челе сандал из древесины [бильвы] по ошибке носит,
 Того, приняв за Шиву, почитает радостная богиня [Лакшми]. (41)
 Поэтому тот сандал, о Богиня, пусть не носит никогда,
 И ни листьев, ни цветов также пусть не носит. (42)
 Человек, который расстаётся с жизнью на корнях бильвы, о Махешани,
 Тот, воистину, будет богом Рудрой, даже если он отягощен мириадами грехов.
 (43)
 Вот почему та садхана, о Богиня, всем существам доставляет радость.
 Придя к корням бильвы, как прежде, четырех гуру²⁵⁹
 Пусть усердно почитает, о Богиня, и Кшетрапалу. (44)
 [Пусть скажет:] «О Кшетрапала, о великий участью, о властитель шмашана, о
 давший благой обет,
 Даруй сиддхи, о Создатель мира, дай место, поклонение тебе да будет!»²⁶⁰ (45)
 С этой мантрой, начинающейся с пранавы, пусть совершает поклоненье.
 Затем, то место почитая, пусть на нем, о прекрасноликая, начертит (46)
 Вагбхаву, прета-биджу, затем снова Вагбхаву,
 И в конце мула-мантру²⁶¹ пусть начертит лучший из садхак. (47)
 Совершив поклонение Кали и прочим, о Парамешвари,
 И приняв намерение, пусть сто восемь раз повторит мантру и преподнесет
 сосуд без повреждений. (48)
 Оставив место и гуру вспоминая, пусть домой ступает.
 Итак, поведана тебе наивысочайшая суть сути, (49)
 Ее следует скрывать всегда, о дорогая, особенно в обществе пашу. (50)
 Теперь слушай, о Владычица богов, о наилучшей садхане черепов²⁶²,
 Совершив которую, садхака отправляется в высшую обитель Махадеви²⁶³. (51)
 [Следует использовать,] о прекрасноликая, черепа человека, буйвола и кота,
 Или же, о Парамешани, три черепа человека. (52)
 [Можно также использовать] черепа шакала, змеи, собаки, быка, о Махешвари,
 И человека — всего вместе пять черепов, (53)
 Или же, о Высшая владычица, пять человеческих черепов,
 А также [возможно] сто, тысячу, десять тысяч, сто тысяч, (54)
 Миллион или десять миллионов человеческих черепов, о Парамешвари.
 Человеческие черепа разместив на земле, (55)
 Пусть над ними воздвигнет жертвенник высотой в одну витасту²⁶⁴

И в длину и в ширину в четыре локтя²⁶⁵, о Богиня, (56)
 А если черепов тысяча иль сто тысяч, то тогда в шестнадцать локтей [в длину и в ширину],
 Или же в сто локтей, о Великая богиня, (57)
 И на этом [жертвеннике] Владыку бхутов и прочих в четырех сторонах пусть почитает. (58)
 С мантрой [оМ] *бхУтанАтхАйа намаХ* наставник²⁶⁶
 Пусть почитает его падьей и прочим и жертву пищей пусть преподнесет. (59)
 Таким же образом на юге, о Богиня, [пусть поклоняется] Владыке шмашана с почтением,
 И в западной стороне высочайшему Калабхайраве²⁶⁷ (60)
 И к северу от шмашана, совершая поклонение, пусть жертву пищей преподносит.
 Посредине жертвенника [начертив] прета-биджу²⁶⁸ и слог *пхаТ* (61)
 [Произнеся] эту [мантру], пусть почитает жертвенные ямы²⁶⁹. (62)
 На юго-западе *хрИМ чаНДикАйаи [намаХ]* пусть затем начертит,
 И там же с преданностью светлоликую Бхарати²⁷⁰ пусть почитает. (63)
аиМ вАг-деватАйа а-Нга-йутАйа намаХ –
 С этой мантрой совершая поклонение, жертву пищей пусть ей предложит. (64)
 [Пусть скажет:] «О вира, о Владыка всех богов, в образе черепа Повелитель мира,
 Яви милосердие, о великий участью, и даруй сиддхи благодаря моей джапе!»²⁷¹ (65)
 Затем пусть поместит труп в огонь, снабженный долей Луны,
 [А после разбрасает пригоршню цветов]. (66)
 [Начертив] Майя-биджу, курча-биджу²⁷² и слог *пхаТ*,
 С этой мантрой падьей и прочим пусть почитает жертвенные ямы. (67)
 На юго-западе с мантрой *хрИМ чаНДикАйаи намаХ*,
 На северо-западе с мантрой *хрИМ бхадракАйаи намаХ*, (68)
 На северо-востоке с мантрой *хрИМ дайАйаи намаХ*, о Шамбхави,
 На юго-востоке с мантрой *хрИМ чаНДогрАйаи намаХ* садхака (69)
 Пусть поклоняется и преподносит жертву пищей, вставая лицом к лицу.
 «Пусть боги, богини и бхайравы, что на шмашане обитают, (70)
 Все пусть явят милосердие и сиддхи мне даруют!»²⁷³
 С этой [мантрой], начинающейся с пранава, пусть трижды разбрасает пригоршню цветов²⁷⁴. (71)
 Пусть произнесет, касаясь места: «Будь в [моей] власти! Будь в [моей] власти!»²⁷⁵
 Расстелив сидение из травы куша и воссев на него, о Махешвари, (72)
 Десять тысяч восемь раз²⁷⁶ пусть совершит джапу и преподнесет сосуд без повреждений.
 Затем пусть поклониться и обойдет кругом место и, созерцая Богиню, пусть домой ступает. (73)
 Слушай же, о Богиня, о Шамбхави, оставшиеся предписания обряда²⁷⁷,

Столб пусть не воздвигнет над тремя черепами никогда. (74)
В пустом доме, на берегу реки, на горе или на перекрестке²⁷⁸,
На корнях [деревя] бильва, на шмашане или в безлюдном месте, где есть один
лингам, (75)
В этих [местах] пусть раскладывает черепа ради исполнения всех желаний.
Таким образом, разложив, как предписано, человеческие черепа, (76)
Благодаря этому он обретет все сиддхи, к чему об этом много говорить, о
давшая благой обет?
Итак, поведано тебе, о Богиня, о садхане черепов, о Благая,
Совершив которую, владетелем всех сиддхи на земле становится [человек].
(77)

*Так в Шри-Йогини-тантре, в лучшей среди всех тантр, в беседе Богини и
Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
пятая глава.*

Глава шестая

Благословенная Богиня сказала:
О почтенный, о ведающий дхарму всех [существ], о искущённый в знании
всех агам,
Ты наставник во всех мантрах, о океан нектара сострадания! (1)
О достойный почитания свершающими все обряды, о Солнце сердец-лотосов
йогов,
О тот, кто в своём величии явил состоянье дивьи и состоянье виры²⁷⁹,
Об этом, что усердно должно быть хранимо, поведай мне, о Венчанный
Луною! (2)

Владыка сказал:
Из-за различия между вирами и дивьями о двойственной йоге говорят,
И эта йога вир и дивьев, о Великая владычица, также как каула стала
[известна]. (3)
О Богиня, кто без этой йоги совершает какой-либо обряд,
Тот не будет йогиним, стремящимся к освобождению, о чаровница кулы! (4)
Поэтому я возвещаю её тебе, так внимли!
Следует созерцать Атман как Высший Брахман²⁸⁰, и не иначе, (5)
Своё тело постоянно в образе избранного божества²⁸¹
И весь мир, изошедший из яйца Брахмы, как собственное тело. (6)
Эту дивья-йогу, о Богиня, усердно храни в тайне,
Теперь же слушай о вира-йоге, всеми богами чтимой. (7)
Вначале следует созерцать три бинду, наделённые кала,
А затем возникший из них образ женщины шестнадцатилетней²⁸², (8)

Блистающей, как мириады восходящих солнц, что озаряют пространство меж небом и землёю.

[Часть её тела] от головы и до груди из верхнего бинду происходит, (9)

Её же туловище – от шеи и до лона – из среднего бинду возникает.

Там блистают две её перси, а [талию] три складки²⁸³ украшают. (10)

[Часть её тела] от лона и до стоп следует созерцать, терзаясь страстью. (11)

Так об этом расцвеченном разнообразными украшениями, почитаемом Брахмой, Вишну и Владыкой

Образе Камакалы следует думать как о собственном теле²⁸⁴. (12)

Такова, о Высшая владычица, вира-йога. Теперь же слушай,

Вкратце я поведаю о превосходном пути для них обоих. (13)

Вино, мясо, рыба, мудра и соитие –

Это путь, о Богиня, не для пашу, но для вир и дивьев²⁸⁵. (14)

О Великая госпожа, да следуют вира и дивья пути богов!

Если же по воле Судьбы²⁸⁶, о Махешани, вина и прочего не отыскать, (15)

То в этот день, о Владычица богов, Атман пусть созерцает,

И тем не менее эту ачаману пусть не оставляет, о Благая! (16)

Без великого вина каула тотчас же вверх не восходит,

Поэтому изо дня в день к вину и прочему следует, о Богиня, прибегать. (17)

Я возведу предписания касательно обрядов²⁸⁷, внимли же, о Дочь гор!

Удостоившись посвящения у наставника, каула пусть совершает ньясу²⁸⁸. (18)

Эти предписания изложены в Уттара-тантре и Куларнаве²⁸⁹.

Пусть пройдёт две абхишеки, указанные мною, по порядку²⁹⁰. (19)

Получив от наставника [новое] имя²⁹¹, пусть изберёт лучшую йогу,

Вира- или дивья-, какая ему ближе по обрядам. (20)

Незамедлительно предавшись любой из них, со временем от достигает освобожденья.

Кто будет дивьей, тот воистину Вишну, и нет сомненья в этом, (21)

Вира же после ухода станет Рудрой, без сомненья.

Место, в котором пребывает человек, [являющийся] дивьей или быком среди вир²⁹², (22)

Или его семья, о Владычица богов, то место лучшее на земле²⁹³,

Во все стороны на десять йоджан²⁹⁴ распространяется это чудодейственное место²⁹⁵. (23)

Там находятся все тиртхи и Ганга, первая среди рек.

Это место труднодостижимо для йогов, дакини, ползучих гадов, (24)

Брахма-ракшасов, вета, кушманд, бхайрав, о Благая,

Гухьяков, данав, чародеев, якшей и киннаров. (25)

Недуги, вредные животные и голод здесь никому не причиняют мук.

Конечно, в этом месте [царят] благо, процветанье, (26)

Изобилие пищи, покой, здравие, истинный закон,

Здесь все шастры блистают, и всему этому нет конца. (27)

Лучший среди садхак любим Брахмой, Вишну, Шивой и прочими богами,

И [рядом] с ним звери, птицы и деревья в благополучье пребывают. (28)

Тот, чьё сердце принадлежит закону кулы, тот исполняет своё предназначенье²⁹⁶.

О Богиня, где бы не расставался с жизнью дивья или бык средь вир,
Там я ему высшее знание шепчу на ухо.

Этому закону кулы, о Богиня, должно следовать непрерывно. (29)

Все обитатели третьего неба²⁹⁷, о Богиня, следуют закону кулы.

Мудрецы, люди, змеи, сиддхи, гандхарвы и киннары, (30)

Провидцы, васу, дайтьи – все они пусть будут быками кулы

Милостью закона кулы, водителями [по пути] кулы, (31)

А Индра и прочие небожители пусть обретают долголетье²⁹⁸.

Такой плод они вкушают оттого, что предаются мне. (32)

Брахманы, кшатрии, вайшьи, брахмачарьи, грихастхи,

Ванапрастхи и подвижники – все они да следуют стезёю кулы²⁹⁹. (33)

Предписания для них слушай нынче от меня, о Водительница кулы.

Вино для брахмана изготавливается из патоки и сока имбиря, (34)

Для кшатрия же [предназначено] кокосовое молоко в медном сосуде, о
обладательница прекрасного лица,

А для вайшьи – мёд в медном сосуде³⁰⁰, о чаровница! (35)

Мясо и рыба для всех – это маринованный имбирь³⁰¹.

Обжаренные зёрна, что следует жевать, (36)

Это, сказано, мудра для всех, о Богиня, Дочь гор.

Для брахмана – брахманка, для кшатрия – кшатрийка, (37)

Для вайшьи – вайшийка, о Владычица богов, предписаны для соитья.

Также вайшийка [может соединиться] с брахманом и кшатрием, [а значит, с
мужчинами] трёх варн, о Великая госпожа,

А кшатрийка также с брахманом, о чаровница. (38)

Шудрянка же [годится для любовного соединения] для брахмана и [мужчин]
трёх прочих варн³⁰². (39)

Таковы предписания для брахманов, кшатриев и вайшьев,

Пребывающих в трёх ашрамах, теперь же слушай об аскетах. (40)

Соединение поднявшейся кундалини с бинду в сахасраре, о Благая,

И есть божественное соитие, предписанное для аскетов³⁰³. (41)

Я возведу предписания для того, кто в ашраме авахут³⁰⁴ пребывает, слушай!

Пироги и прочая пища и все виды вина для него, о Шамбхави, [пригодны]. (42)

[Для него подходят] рыба и мясо животных, что обитают в воде, на земле и в
небесах,

И пусть также с почтением прибегает к мудре, что была указана прежде. (43)

[Совершая соитие], пусть входит во все лона,

За исключением лона матери и девственного лона. (44)

У того, кто входит в лоно девственницы, сиддхи гибнут, о Богиня.

Пусть совершает соитие с женщиной от двенадцати до шестидесяти лет,

Пришедшей по собственной воле³⁰⁵. (45)

Все шудры следуют образу жизни авахут.

Об особых предписаниях соития для них поведаю я, слушай! (46)

Избегая [соития] с брахманкой, кшатрийкой или вайшийкой, пусть с [женщинами] всех [прочих] каст
Соитие совершает разумный [шудра], думая о них как о божестве. (47)
Шудра пусть ведёт образ жизни хозяина дома, но ни иного ашрама никогда.
Для более низких каст³⁰⁶ [предписан] путь, что и для шудры. (48)
Соитие столь же важно на стадии жизни аваххут,
Как и духовный наставник для трёх варн и дед по матери для [членов] рода. (49)
Кали, Тара, Чхиннамаста, Сундари, Бхайрави,
Матанги и Дхумавати – все они виды³⁰⁷, (50)
И совершающий им служение равен аваххуте.
На какой бы стадии жизни, в какой бы варне он не находился, какой бы не следовал йоге, о Благая, (51)
И в каком бы не обретался месте, разницы нет никакой.
Блаженство это природа Брахмана, заключённая в теле. (52)
Таким образом, [если] брахман преподносит божеству кровь из собственного тела,
К немощи и недугам ведёт подобное подношение³⁰⁸. (53)
Йогини кулы преподносят то, что на это [блаженство] указывает,
И всё это, о Богиня, для указующего другая половина. (54)
Лишь [прибегнув] к первой йоге, можно стать служителем Кали.
Ко второй – Бхайраве [уподобиться], а третья [дарует] положение Шивы. (55)
Благодаря четвёртой станешь обладателем всех сиддхи, чудо это, о Дочь гор,
А [задействовав] пятую, отправляешься высшей [стезёю], будучи равен мне, без сомненья. (56)
Зрящие истину кулы благодаря служению ей
Обращаются в бхайрав. (57)
Подобно тому как посредством светильника видят путь во тьме,
При помощи светоча знания лицезреют сердце, покрытое майей. (58)
Для [такого садхаки] нет более различия между чистыми и нечистыми вещами³⁰⁹,
Освобождённый при жизни³¹⁰, в теле находясь, после кончины тела он покоя достигает. (59)
Испивая нектар кулы, вира созерцанию Брахмана предаётся.
А созерцание Брахмана к успокоению в Брахмане³¹¹ ведёт, о Махешани. (60)
Слушай же, о Великая владычица, то, что является сущностью сути и выше высшего [пребывает].
Обо всей бескрайней вселенной, появившейся из яйца Брахмы, начиная от тела собственной дживы (61)
И заканчивая великим океаном, о Богиня,
Не стоит размышлять, «всего этого не существует», – так должно думать³¹². (62)
Великий светоч, наполняющий сознание, подобен светящейся рыбе,
«Я» же имеет природу воды, опора, лишённая тела. (63)

Делая это различенье, Атман следует созерцать, о Владычица богов.
 Это созерцание Брахмана, предназначенное для того, кто более стоек, (64)
 Используют йогины, не думая об иных вещах.
 Кто созерцает Атман [с мыслью] «Я есмь Брахман»³¹³ (65)
 Тот обретает после смерти плод, о Деви, что недостижим
 Ни для меня, ни для Брахмы, ни для Вишну. (66)
 Поэтому, о Великая владычица, невыполнения постоянных обрядов пусть
 избегает³¹⁴,
 А если нет [необходимых] предметов, то пусть даже водой совершает (67)
 Или же мысленно постоянно кула-йогу творит.
 Я возведу бесчисленные предписанья, дорогая, слушай же, о та, чей лик
 лотосу подобен. (68)
 Из соединения кундалини и бинду великий нектар истекает,
 И йогин пусть пьёт его³¹⁵, о Великая владычица, правда, правда, о
 обладательница прекрасного лика! (69)
 [Поэтому] кула-йога известна как питьё великого [вина], о Великая богиня!
 О Шамбхави, умертвив мечом знания скота добродетели и греха, (70)
 На Высший Атман пусть он свои мысли направляет, это зовётся мясом.
 Пусть соединяет все свои чувства с обузданным умом, (71)
 И йогин, [именуемый] «вкушающим рыбу», освободится от уз, [наложенных]
 тобой, о дорогая.
 Пусть всю вселенную, произошедшую из яйца Брахмы, он с Брахманом
 соединит. (72)
 Соединение Высшей Шакти с Атманом, а не с семенем как соитие известно³¹⁶.
 Итак я поведал тебе, о Богиня, суть сущности, что выше высшего пребывает.
 Храни, храни же в тайне все [предписанья] садханы, что были мной
 возвещены. (73)

*Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей среди всех тантр, в беседе Богини и
 Владыки, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
 шестая глава.*

Глава седьмая

Благословенная Богиня:
 Поклонение тебе, о Махадева, о переправляющий через океан круговерти
 перерождений³¹⁷,
 О Господь всей вселенной, о Владыка, пекущийся о почитателях своих, (1)
 О вместилище высшего блаженства, о причина [всех] причин,
 Я выслушала о двух йогах, [возникших] из-за между вирами и дивьями
 различья. (2)
 Теперь же я желаю услышать святую видью Свапnavати,

А также видьи Мритасандживани и Мадхумати³¹⁸.
Скорее поведай мне об их [садхане] и её плоде, о Владыка высший! (3)

Владыка сказал:

Слушай, о Богиня, я возведу то, о чём вопрошаешь ты. (4)
оМ хрИМ свапурАвАхи кАли во сне поведай такое-то такому-то *дехи крИМ свАхА*. (5)

Вначале произнеся пранаву, а затем Майя-биджу,
А после *свапурАвАхи* и [имя] «Кали» в звательном падеже дважды, (6)

«Во сне поведай», а затем «такое-то такому-то»,
А после *дехи*, Кали-биджу и супругу Вахни³¹⁹, – (7)

Эта видья Свапnavати труднодостижима в тройственной вселенной,
Вызывающая великое изумленье³²⁰ и возвещённая Махакалой. (8)

Сто восемь раз³²¹ ежедневно следует повторять её четыре года,
И тогда дарует сиддхи видья, что во сне пребывает постоянно, (9)

И во сне покажет всё, чего желает сердце.

Теперь же слушай видью Мритасандживани, о Дочь гор! (10)

Произнеся амрита-биджу, затем *мРта-санджИванИ*,
Собственную мантру, а после «этого мёртвого подними!» [пусть скажет], (11)
А в конце – супружницу Огня³²² – такой она известна в тройственной вселенной.

Во сне пребывающая эта великая видья известна как суть сути. (12)

О Шамбхави, благодаря ежедневному её повторению сто восемь раз

Эта видья, оживляющая мёртвых, дарует сиддхи. (13)

К телу того, кто ушёл с дымом костра и удалился в обитель Бога смерти,
Следует прикоснуться и мантру повторять, о прекрасноликая Богиня,
И тогда, воистину, ему долгие лета суждены³²³, и ни к чему раздумья здесь.
(14)

[Теперь] я возведу видью Мадхумати, исполняющую все желанья. (15)

Произнеся *шрИ-мадхумати*, стороны света, движущиеся и неподвижные [существа],

Сокровища, [заключённые] в океане и в городах, притягивающая ко всем (16)

Тхам Тхам свАхА – эта девятислоговая великая видья,

Видья, притягивающая тройственное мирозданье, труднодостижимая [даже] для богов. (17)

Пусть в течение года сто восемь раз³²⁴ ежедневно её повторяет человек,
И тогда великая видья дарует сиддхи, озаряющая всю совокупность знания.
(18)

Пусть она притягивает Сумеру, стороны света³²⁵, океан,

Реки, сокровища, города, женщин, горы и деревья,

Даже недоступные вещи, что в нижнем мире³²⁶ и иных местах пребывают, (19)

И даже то, чем в своих городах владеют неприятели-цари.

Повторяя её ночью на ложе сто восемь раз³²⁷, сиддхи садхака обретает. (20)

Благословенная Богиня:

О Бог богов, о Владыка мира, будь милостив, о Господь,
Я выслушала то, о чём спрашивала, о повелитель, [ныне] же услышать желаю
Великую видью Падмавати³²⁸, рассеивающую неведение целиком. (21)

Владыка сказал:

Я поведаю, о прекраснобёдрая, святую Падмавати-видью.
Произнеся вначале пранаву, а затем Майя-биджу,
После слова «Падмавати» и «богиня» пусть [садхака] скажет, (22)
А после «новости трёх миров» и дважды «сообщи» пусть скажет,
И *свАхА* в конце³²⁹ – такова великая видья, лиана желаний. (23)
Сто восемь раз ежедневно пусть её повторяет на протяжении двух лет, о
дорогая,
И тогда великая видья дарует сиддхи и обо всём садхаку известит. (24)
Находясь на ложе, йогин-почитатель пусть повторяет мантру сто восемь раз³³⁰,
И на благо мироздания события изо дня в день он будет узнавать. (25)
О случившемся с Брахмой, Вишну и прочими [богами] и даже во [всей]
тройственной вселенной,
О Шанкари, святая видья Падмавати сообщит во сне. (26)

Благословенная Богиня сказала:

Я выслушала о благой садхане, возвещённой Махакалой,
Теперь же о превосходном обряде подчиненья своей воле желаю я услышать,
Великом, легковыполнимом и быстро дарующим сиддхи. (27)

Владыка сказал:

Из уважения к тебе, о Владычица богов, я поведаю о нём, так слушай.
Прежде сообщал его тебе³³¹, о Богиня, дарующая йогинам знание, (28)
Вкратце, а ныне, о Деви, расскажу тебе в подробностях о нём.
Следует хранить [его предписания] в тайне усердно всегда в обществе пашу³³².
(29)
Во вторник³³³, в новолуние ночью пусть человек
На подошве левой стопы имя врага начертит³³⁴. (30)
Над этой стопою, о Владычица богов, Вагбхаву³³⁵ пусть повторяет мудрый
Сто восемь раз, о Деви, и тогда в его власти окажется супротивник.
Во время спора и распри враг будет чрезвычайно молчалив.
Подобно тому как завидев Таркшью, змея в оцепенение впадает³³⁶, о
чаровница,
Так при его виде недруг становится неподвижен, без сомнения. (31)
А также о другом превосходном обряде подчиненья я возвещу,
Благодаря мощи которого мироздание покорится. (32)
Вначале произнеся пранаву, затем *сундарИ бхайравИ*
йогинИ-падато, о Богиня, *рАджА праджА махАратхИ* (33)
ваМишА-карИ пусть скажет, а затем *аМ иМ уМ Р^иМ*,

Такова двадцатишестислоговая мантра³³⁷, именуемая древом желаний³³⁸. (34)
 Повторяя эту мантру сто восемь раз, о Деви,
 Пусть, о прекрасноликая, кунжутным маслом иль сандалом сто восемь раз³³⁹
 умастит своё лицо, (35)
 Пусть сандалом тилак на лоб поставит³⁴⁰, о Дочь гор.
 Свершив этот обряд подчиненья мира, лучший из садхак (36)
 На кого бы не бросил взор, о Богиня, тот [становится] покорным его воле, и
 нет сомненья в этом.
 Действуя в соответствии с этими предписаниями, он даже Индру богов³⁴¹
 зачарует,
 Что ж говорить о людях, о Богиня, включая царей-миродержцев³⁴². (37)
 Теперь поведаю об ещё одном превосходном обряде подчиненья, о Великая
 богиня,
 Крайне удивительном и очаровывающем все существа, о Деви. (38)
 Вначале мантру я возвещу, что сокрыта во всех тантрах. (39)
 Произнеся первым делом пранаву, пусть скажет затем слово *рАджамукхИ*,
 А после снова *рАджамукхИ* и две Майя-биджи, (40)
 Затем Кама-биджу, а после, о Богиня, по два раза слова *девИ*,
махАдеви, *девАдхидеви* (41)
 И *дeveши* в звательном падеже – четыре слова,
 А после *сарва-джанасйАбхимукхаМ* *мама ваиаМ* *куру* пусть скажет
 И *свАхА* на конце, такова великая мантра³⁴³, дарующая власть над всеми
 существами. (42)
 В утреннее время находясь на ложе с этой мантрой, о Махешвари,
 [Произнесённой] трижды, пусть правой рукой лицо мудрый³⁴⁴ очистит. (43)
 И пусть каждый день так действует ради подчиненья этого мира, о чаровница,
 И непременно покорится ему вся вселенная с движущимся и неподвижным.
 (44)

Благословенная Богиня сказала:

Прежде я выслушала, о Махадева, твоею милостью
 С вниманием видью Свапनावати. (45)

Теперь же я желаю услышать её особые предписанья,
 Их сообщи, о Махадева, если ты милостив ко мне. (46)

Владыка сказал:

Слушай, о мудрая, я возвещу высшую видью Свапनावати.

Произнеся вначале пранаву, следует затем сказать биджу Вадху, (47)

А после слова *свапнАватИ* и *свапнаМ* *катхайа*,

Майя-биджу и *свАхА*³⁴⁵, такова эта мантра, о Дочь гор.

Днём вкушая [пищу] хавишьянна³⁴⁶, ночью пусть тысячу раз её повторяет (48)

На чистом ложе, и тогда во сне узрит

Всё, о чём бы не подумал, о Парамешвари. (49)

Теперь ещё одну видью возвещу, Свапнапрабодху³⁴⁷,

Обладая одним лишь знанием которой, всеведущим станешь, несомненно. (50)
Сначала пранава, затем *хилихУМ шУлапАНайе*,
И на конце *свАхА*³⁴⁸ – эта великая мантра сообщена, о лотосоокая, тебе. (51)
Таковы все предписанья, нынче слушай, [как совершать] просьбу в конце джапы. (52)

«оМ. Поклоненье Трёхокому, рыжевато-коричневому, великому духом,
Предстающему в образе Вамадевы, властителю сновидений!
Во сне поведай мне истину обо всех делах, добрых иль недобрых!»³⁴⁹ (53)
Обратившись с просьбой с этой мантрой, всё, воистину, узнаешь.
Эта тебе сообщена превосходная Свапнабодхана, о Богиня. (54)
Это высшая изумительная тайна обряда подчиненья,
И всё это дарует полноту знания, о Великая богиня. (55)

<...>

Повторение Свапनावати и прочих видий предписано, о дорогая, (57)
В соответствии с последовательностью счёта лет для желающего [обретенья]
сиддхи, о Шамбхави.
Без повторенья мантр недостижим плод сиддхи, о Богиня,
Благодаря мощи совершённой видьи боги и асуры преуспели. (58)
Итак, я поведал тебе крайне удивительную тайну,
Храни же её от злодеев, от порочных, от низких и пашу. (59)
Кто действует иначе, того сонмы дакини сожрут³⁵⁰,
Поэтому всеми силами храни её усердно в тайне³⁵¹. (60)
Её следует передавать умиротворённому, смиренному, йогину,
происходящему из благородного рода,
Преданному, чистому от грехов, садхаке, великому духом. (61)

*Так в Шри-Йогини-тантре, лучшей среди всех тантр, в беседе Владыки и
Богини, содержащей двадцать четыре тысячи стихов, заканчивается
седьмая глава.*

КОММЕНТАРИЙ

¹ 1.1(1). *Восседающего на вершине Кайласы* (kailAsa-shikharArUDhaM) – Кайласа это священная гора индуизма и буддизма, находящаяся на юге Тибетского нагорья на территории Китая в 25 км к северу от озера Манаса. Считается местопребыванием Шивы и Парвати. До сих пор остается непокоренной альпинистами [Индуизм 1996: 221; Bhattacharyya 1999: 163]. Питха на Кайласе упоминается в ДаТ.

² 1.2(1). *О почтенный* – в оригинале bhagavan, этот эпитет, часто используемый для обозначения богов, святых и героев, Апте переводит как «revered, venerable, divine, holy» [Apte 1988: 398].

³ 1.3(1). *Сказ о величии* (mAhAtmyaM) – Апте дает такие значения слова mAhAtmya: «1) magnanimity, noblemindedness, 2) majesty, dignity, exalted position, 3) the peculiar virtue of any divinity or sacred shrine; or a work giving an account of the merits of such divinities or shrines» [Apte 1922: 438]. Под «махатмьей» подразумевается особый класс текстов, посвященных прославлению какого-либо божества или святого места, наиболее известное произведение этого рода – ДМ.

⁴ 1.3(2). *на Шришайле, / В Варанаси, в Камарупе, в Непале и на горе Мандара* (shrIshaile mandare / vArANasyAM kAmarUpe nepAle mandarAchale) – перечисляются географические объекты, значимые для шиваитов и шактистов, при этом в оригинале дважды упомянут один и тот же объект – гора Мандара. Шришайла, или гора Шри – крупный центр паломничества в Южной Индии, находится на берегу Кришна (совр. Кистна) [Махабхарата 1987: 650]. В Мбх (III.83.17) о ней сказано: «На горе Шри, озаряясь величием, в несказанном блаженстве пребывает вместе с Богиней сам Махадева, а также Брахма в окружении Тридесяти (богов)» (цит. по [Махабхарата 1987: 197]). Эта цитата показывает, что данное место издревле было центром почитания Богини в ее проявлении супруги Шивы. Под названием Шригири эта питха упоминается в БНТ, ПтТ (богиня Шри), а под названием Шрипарвата – в ПН (богиня – Сундари, бхайрава – Сундарананда), ШЧ (с такими же богиней и бхайравой) и в ПтТ (богиня Шанкари, бхайрава – Трипурантака). Согласно ПН и ШЧ, здесь упало правое ухо Сати [Sircar 1998: 96]. Варанаси – один из древнейших городов Индии, начиная со средних веков считающийся

самым главным местом паломничества [Индуизм 1996: 110]. Варанаси в пуранах часто называют городом Шивы (shivarura), а самого Шиву – его владельцем (ШП II.1.5.17–18). Согласно ДБхП (III.24.11), Богиня также обещала постоянно пребывать в этом священном городе. Считается, что тот, кто умер и был кремирован в Варанаси и чьи останки сброшены в воды Ганги, избавится от дальнейших перерождений [Индуизм 1996: 110; Еск 2012: 213–219, 165–166]. Камарупа – историческая область, занимающая территорию современного штата Ассам и также прилегающие к ней части штата Западная Бенгалия, Бангладеш и Бутана. Издревле являлась центром шактизма и тантризма. М. Элиаде назвал Ассам «тантрической страной» *par excellence* [Элиаде 1999: 257, 351, 356]. Здесь на горе Нила находится одно из самых святых мест шактистов – храм богини Камакхьи. В Камарупе и была создана ЙТ [Barua 1966: 226; Bhattacharyya 2005: 78; Heritage 2010: 12; Mishra 2004: 20–21; Prakash 2007: 67]. Непал – страна, расположенная в Гималаях, между Индией и Тибетом. Шактизм распространился в Непале уже к XVII в. Кали здесь почитают особо как Гухьякали и Сиддхакали [Индуизм 1996: 205]. Питха в Непале упомянута в КТ, ДжТ, БНТ (богиня Пуньяда), ПН (богиня Махамайя, Капали), ШЧ (Махамайя, Навадурга, Капали), ДБхП (VII.38.11). Согласно ПН, здесь упало колено, а согласно ШЧ – правая нога (до ступни) Сати [Sircar 1998: 92]. Мандара – гора, не имеющая чёткой локализации; в Мбх помещается к востоку от Гандхамаданы в Гималаях, связана с именами богов Индры и Куберы [Махабхарата 1987: 729]. Д. Сиркар отождествляет ее с холмом Мандар в округе Бхагалпур (Бихар). Питха на Мандаре упоминается в НШ (богиня Камачарини), ПтТ (богиня Бхуванешвари), ДП и ДБхП (VII.30.57; почитается как Камачарини) [Sircar 1998: 91].

⁵ 1.4(2). *освобождение* (mokSha) – одно из центральных понятий индуистского мировоззрения, окончательное и бесповоротное освобождение от бесконечной цепи перерождений (saMsAra) (об этом понятии см. примеч. к 7.1(1)). Представления об освобождении у школ индуистской философии весьма разнятся. Если в адвайта-веданте оно предполагает осознание индивидуальной душой – Атманом – своего тождества со вселенским началом – Брахманом и тем самым исчезновение индивидуальности, то для течений вишнуитского теизма (вишишта-адвайта Рамануджи, вишуддха-адвайта Валлабхи, бхеда-абхеда Нимбарки, двайта Мадхвы) личность сохраняется и после освобождения, при этом важна помощь божества Вишну (Кришны) [Индийская философия 2009: 539–541].

⁶ 1.5(1). *Усердно держи её в тайне* (goritavyaM prayatnena) – неразглашение учения является одним из существенных аспектов тантры. Причина такого требования заключается в том, что, разглашая тантрическое учение непосвященным, человек попусту растрчивает энергию, а кроме того, он может вызвать негативную реакцию со стороны обычных людей (в особенности это касается тантры левой руки) [Ферштайн 2002(а): 198].

⁷ 1.8(2). *Матери вселенной* (vishva-mAtAM) – в шактистских текстах к Богине часто применяются эпитеты, указующие на ее материнскую природу: jaganmatR^i, jagadambikA, ambA, parAmbA и др.

⁸ 1.8(1). *цветом подобной туче во время светопреставленья* (kAla-megha-samadyutim) – чернота Кали говорит о её всепоглощающей природе, поскольку черный – цвет, в котором исчезают все другие цвета (МНТ 13.5–6). Или же утверждается, что черный символизирует полное отсутствие цвета, опять же означая не имеющую качеств (nirguNa) природу Кали как высшей реальности. Таким образом, черный цвет богини символизирует её превосходство над

всеми формами [Кинсли 2008: 117]. В науке же черный цвет Кали обычно связывается с происхождением её культа в среде темнокожих аборигенов Индии [Темкин 1982: 266; Ульциферов 2003: 239–240]. Под «светопреставлением» в данном случае подразумевается *pralaya*, в индуистской космогонии это слово обозначает период разрушения мира и его перехода в непроявленное состояние. Понятие связано с концепцией циклов, наиболее разработанной в пуранах, где различаются две пралайи: 1) в конце каждой калпы, или «дня Брахмы» (период, равный 4320 млн. земных лет и делящийся на 14 манвантар, каждая из которых содержит 71 махаюгу), при этом все миры вплоть до Махарлоки затопляют воды космического океана. Это состояние растворения, или «ночь Брахмы», длится столько же, сколько и калпа, и в это же время Вишну спит в океане на гигантском тысячеголовом змее Шеше. Когда он пробуждается, вновь происходит миропроявление; 2) махапралая, которая сопровождает окончание жизни Брахмы, длящейся сто божественных лет [Индийская философия 2009: 627–628; Мифы 1992: 642; Субрамуниясвами 1997: 680].

⁹ 1.8(2). *Украшенной гирляндой из черепов* (*muNDa-mAlAvalIramyAM*) – гирлянда из черепов олицетворяет звуки алфавита деванагари и представляет Кали в образе шабда-брахмана, всепронизывающей сути реальности, проявленной в звуке, особенно в изначальном звуке оМ (см. примеч. к 3.49–50(1)). В некоторых текстах говорится, что гирлянда состоит из пятидесяти отрубленных голов, таким образом означая пятьдесят букв алфавита деванагари. Из семян звука (*bIja*) возникает все мироздание, и Кали отождествляется с этой силой [Авалон 2007: 262, 278–281; Кинсли 2008: 118–119]. Ср. ДМ 7.7; МБхП 4.11.

¹⁰ 1.8(2). *с распущенными волосами* (*mukta-keshIM*) – как замечает Д. Кинсли, небубанные волосы представляют

разительный контраст с обыкновением индуистских женщин следить за своими прическами и с тем, как изображается большинство индуистских богинь. Волосы женщин, заплетенные в косу или связанные в пучок, свидетельствуют о соответствии социальным условностям. Поэтому распущенные и сбившиеся волосы говорят о социально маргинальном характере и презрении к условностям. Распущенные волосы также могут символизировать разрушение мира. «Заплетенная коса» социального и космического порядка кончается в диких, распущенных, развивающихся волосах [Кинсли 2008: 112].

¹¹ 1.8(2). *обнажённой* (digambarAm) – букв. «облаченной в стороны света». О сторонах света, выделяемых индийцами, см. примеч. к 5.22(1). Нагота богини указывает на то, что она совершенно выходит за пределы имени и формы и за пределы иллюзорных воздействий майи и что она полностью трансцендентна, а её могущество безгранично [Авалон 2007: 277; Кинсли 2008: 117]. Кроме того, женская нагота играет большую роль в тантрической обрядности. Как пишет М. Элиаде, «ритуальная нагота йогини имеет внутреннюю символическую ценность: если в объятьях обнаженной женщины адепт не испытывает тех же потрясающих чувств, которые он переживает при виде космической мистерии, то здесь нет ритуала, а только обыкновенное совокупление...» (цит. по [Элиаде 1999: 312]). Юлиус Эвола пишет о двух типах наготы божественной женщины: наготы богини плодородия (типа древнегреческой Деметры) и наготы воинственной, кровожадной богини (типа Дурги или Кали). Здесь идет речь именно о наготы второго типа. Ее Эвола называет наготою бездны. Он пишет, что «Одним из самых характерных ее ритуально-символических проявлений был древний танец семи покрывал... В нем воспроизводится символизм семи планетных кругов жизни, через которые восходит душа, пока не возвращается к самой себе, –

совлекая их по очереди, танцовщица открывает свою наготу, наготу абсолюта, находящегося по ту сторону числа «семь». <...> это соответствует обнажению и освобождению женского начала от всех оболочек и форм вплоть до проявления изначально женского, «девственного», предшествующего всякой форме вообще. Это и делает танцовщица, последовательно сбрасывающая семь покрывал и остающаяся нагой: для египтян она становилась проявлением Исиды. Это ураническая, глубинная нагота, нагота бездны и из бездны, способная убивать – так Диана убила Актеона, так зрелище обнаженной Афины ослепило Тиресия. Ритуальное табуирование наготы во многих преданиях и обычаях вовсе не признак примитивности мышления. Но если в греческих мистериях созерцание женской наготы имело место уже на последних стадиях посвящения, то в тантризме – это только начало – женщина появляется как воплощение prakṛiti, божественной женщины, открытой для всех будущих проявлений; нагая, она выражает чистую сущность вне всяких форм, и тоже в ее «девственном», глубинном аспекте» [Эвола 1996: 206].

¹² 1.9(1). *Высовывающей язык* (lalaj-jihvAM) – гротескно высунутый язык является одной из выдающихся черт внешности Кали. В иконографии она почти всегда изображается с открытым ртом и высунутым языком. На первый взгляд, высунутый язык богини свидетельствует о её диком аппетите и кровожадности. Однако многие современные индуисты истолковывают высунутый язык самого известного из ее образов – Дакшинакали – совершенно по-иному. По их версии, Кали прикусывает язык от стыда и замешательства, обнаружив себя стоящей на собственном супруге – Шиве. Еще один вариант истолкования предлагает индолог Джеффри Крипал. По мнению Крипала, в контексте тантры демонстрация Кали своего языка имеет два основных значения: 1) сексуальное

удовлетворение; 2) поглощение запретного или загрязненного. Что касается первого значения, то на изображениях Дакшинакали Шива иногда представлен в состоянии эрекции, а в некоторых иконографических образах Кали она находится в союзе с ним, и в обоих случаях её язык высунут наружу. В другом значении язык Кали символизирует наслаждение тем, что люди обычно считают запретным и отвратительным [Кинсли 2008: 108–110]. Ср. ДБхП V.26.42; ДМ 7.8; МБхП 8.50.

¹³ 1.9(1). *три глаза* (trilochanAm) – то есть имеющая два обычных глаза и третий глаз – глаз мудрости посередине лба, ассоциируемый с чакрой аджня. Согласно одной версии, три глаза Богини символизируют Солнце, Луну и Огонь (МНТ 13.8), а согласно другой – её способность видеть прошлое, настоящее и будущее, то есть ее всезнание [Кинсли 2008: 116; In Praise of the Goddess 2003: 72]. Ср. МБхП 4.50.

¹⁴ 1.9(2). *мириады мириад* – в оригинале koTi-koTi. Согласно Апте, koTi это число, которое обозначает десять миллионов [Apte 1988: 164], однако в данном случае не имеет конкретного значения, а его употребление просто призвано подчеркнуть несравненное величие божества.

¹⁵ 1.10(1). *нарождающийся диск Луны* – в оригинале amA-kalA-samullAsa... amA-kalA это активный аспект Шакти. Описывается как вечный и никогда не убывающий нектар, истекающий из союза Шивы и Шакти. Также связывается с фазами Луны, amA на санскрите «день новолуния» или «шестнадцатая доля Луны», считающаяся самой благоприятной. Как утверждается, она пребывает в треугольнике чакры сахасрара [Авалон 2007: 248; Маханирвана 2003: 19, 63, 254; Ферштайн 2002(б): 481; Apte 1988: 46; Bhattacharyya 2005: 372].

¹⁶ 1.11(1). *лунных и солнечных камней* (sUrya-kAntendu-kAnta...) – Апте переводит слово sUrya-kAnta как «the sun-

stone, sun crystal» [Apte 1988: 611], а indu-kAnta переводится, соответственно, как «лунный камень».

¹⁷ 1.11(2). *носящей пояс из тысяч отрубленных рук* (mR^{ita}-hasta-sahasrais tu kR^{ita}-kA~nchIM) – пояс Кали из отрубленных рук символизирует разрушение кармы. Руки олицетворяют деятельность, вызывающую карму, и эта карма отсекается служением и преданностью Богине [Кинсли 2008: 119].

¹⁸ 1.12(1). *С раскрытыми устами, из уголков испускающими два потока крови* (sR^{ikka}-dvaya-galad-rakta-dhArA-visphAritAnanAm) – эта черта образа Дакшинакали роднит ее с Чхиннамастой. В иконографии Чхиннамасты это символизирует поток нектара, омывающий садхаку после соединения кундалини и Шакти в сахасраре [Кинсли 2008: 203].

¹⁹ 1.12(2). *С четырьмя руками, держащими меч и череп и являющими знаки бесстрашия и преподнесения даров* (khaDga-muNDa-varAbhIti-saMshobhita-chatur-bhujAM) – череп символизирует ложное сознание, которое Кали отсекает своим мечом [Кинсли 2008: 116]. Жест бесстрашия символизирует то, что богиня избавляет от страха потерять богатство и также от ужаса, связанного с кругом перерождений, а жест преподнесения даров символизирует ее способность исполнять желания. Функция преподнесения даров – одна из функций индуистских богов, в данном случае Богини в ее милостливом проявлении, символизируется соответствующим жестом (vara) (МНТ 13.10) [Devi-gita 1998: 66].

²⁰ 1.13(1). *Той, чьи клыки выступают* (danturAM) – острые выступающие клыки олицетворяют победу, одержанную над силою раджаса (красный язык) силою саттвы (белые зубы). Таким образом, Кали полностью состоит из саттвы и превосходит скверну, содержащуюся в других гунах [Кинсли 2008: 116–117].

²¹ 1.13(2). *Восседающей на трупе Шивы, стоящей на Махакале* (shiva-preta-samArUDhAM mahAkAlopari sthitAm) – Махакала это одна из двух форм Шивы, выражающих диалектику времени и вечности. Время (kAla), это первая форма, создает вселенную, а затем, обратившись в грозное пламя, уничтожает её при наступлении пралайи (примеч. к 1.8(1)). Когда же «огонь Времени» (kAlAgni) затухает, Время «пожирает само себя» и обращается в Махакалу – трансцендентальное «Время над Временем», Вечность [Авалон 2007: 276; Индуизм 1996: 269–270]. Заметим, что не только Кали, но и такие махавидьи, как Тара, Багаламукхи, Трипурасундари, Матанги и Бхайрави изображаются сидящими и стоящими на трупах. Такой образ символизирует то, что почитатели богини полностью отдают ей свою жизнь. Принеся в жертву свое эго, они становятся подобны трупу. Богиня, стоящая на трупе, олицетворяет благословение, которое она посылает верующим [Кинсли 2008: 118, 287]. Ср. ЙТ 8.65; КП 60.159–160 [Поклонение 2008: 80].

²² 1.14(1). *[Поставившей] левую ногу на грудь трупа* (vAma-rAdaM shava-hR^idi) – как правило, Кали изображается с правой ногой, поставленной на грудь Шивы (трупа), отсюда и имя Дакшина(dakShiNa, «правая»)кали. «Левосторонняя» же Кали вредна и считается чрезвычайно опасной [Кинсли 2008: 115].

²³ 1.15(1). *С косицею волос* (jaTA...) – «косица волос» это достаточно условный перевод понятия «джата» (jaTa), не имеющего точного эквивалента в русском языке; скорее это пучок заплетенных (и часто скрепленных какой-либо мазью) волос, возвышающийся над макушкой аскета [Рамаяна 2006: 736–737].

²⁴ 1.15(2). *Серебряной горе* (rajatAdri...) – другое название Кайласы [Monier-Williams 2015: 863], см. примеч. к 1.1(1).

²⁵ 1.15(2). *Меру* – в оригинале sphaTikAchala, букв. «гора из кристаллов» [Арте 1988: 627]. В индуистской космографии Меру это космическая гора, служащая центром мироздания.

²⁶ 1.16(1). *Облаченной в стороны света* (digambarAM) – т.е. обнаженной, см. примеч. к 1.5(1).

²⁷ 1.17(1). *Погружённой в йогическую дрёму* (yoga-nidrA-dharAM) – Йогическая дрёма (yoga-nidrA) это одно из имен Девы как олицетворения сна, в котором пребывает Вишну в водах океана после очередной гибели вселенной перед новым актом миропроявления или после него. Богиня отождествляется с Йоганидрой уже в БхП Х.3.49, 52, 54. В ДМ и ДБхП (I.5–7) yoga-nidrA персонифицируется как манифестация высшей Девы, которая вводит Вишну в беспомощное и бессознательное состояние. Свами Виджнянананда в одном месте переводит yoga-nidrA как «a state between sleep and wakefulness» [Vijnanananda 1977: 430].

²⁸ 1.17(2). *Постоянно соединяющейся с Махакалой в обратной позе* (viparIta-ratAsaktAM mahAkAlena santatam) – согласно одной интерпретации, соединение Богини с Шивой в позе viparIta-rati (когда женщина находится сверху и играет активную роль) означает то, что Шива представляет собой пассивное мужское начало (puruSha санкхьи и йоги), а богиня – активное женское (prakR^iti, природа). Таким образом, Шива и Богиня вместе означают высшую реальность. Также данная поза истолковывается как средство, с помощью которого садхака переживает исполненный блаженства союз Шивы и Богини [Кинсли 2008: 118]. «Когда женщина в соитии сверху, она – форма Шакти, Богиня» (ЙнТ 2.23; цит. по [Каула 2003: 214]). Поэтому в тантрах viparIta-rati рекомендуется для мантра-садханы (КлТ 8.13; НуТ 14.19; ШсТ I.21.56).

²⁹ 1.18(1). *миры* – в оригинале brahmANDa... brahmANDa (букв. «яйцо Брахмы») в индуистской мифологии это мир Брахмы, возникший из космического яйца, плавающего в

первозданных водах. В образе «золотого зародыша» (hiraNyagarbha) Брахма проводит в яйце целый божественный год, пока не выходит из яйца, разделив его с помощью мысли пополам [Бируни 1995: 214–217; Индуизм 1996: 81]. В шактистских текстах содержатся утверждения, что существуют бесчисленные подобные миры, в каждом из которых есть свои Брахма, Вишну и Шива (например, ДБхП III.4.14–20, 36; ЙТ 9.5; МБхП 3.3). В Нирвана-тантре сказано, что боги Брахма, Вишну и Шива возникают из богини Кали, как пузыри воды из моря, бесконечно появляясь и исчезая и оставляя свой источник неизменным. Сравнение этих богов с Кали, как утверждается в этом тексте, подобно сравнению лужицы воды, собравшейся в следе, оставленном коровой, с водами океана [Кинсли 2008: 102–103].

³⁰ 1.18(2). *Свирепыми воюющими шакалицами окружённой* (shivAbhir ghora-rAvAbhiveShTitAM) – в шактистской мифологии шакал оказывается тесно связанным с Богиней. Само слово shivA обозначает как имя Парвати, так и шакала [Apte 1988: 556]. В тантрах записана легенда о том, как Чанди (Дурга), приняв облик шакалицы, перенесла младенца Кришну через Ямуну. Та же легенда упомянута и в «Чондимонгол». Во многих храмах Дурги на пьедестале Богини часто встречается изображение шакала, который многими индуистами почитается как священное животное [Мукундорам 1980: 82, 225]. В КП богиня Шивадутти описывается поставившей одну ногу на труп, а другую на шакалицу и окруженной тысячью шакалиц (63.104–198) [Kinsley 1987: 147]. У тантриков есть обычай кормить самок шакалов в полночь и после полуночи, а их мясо используется в пудже Чхиннамасты [Маханирвана 2003: 272].

³¹ 1.19(2)–20(1). *Сопровождаемой йогини <...> // Со свирепыми зардевшимися лицами, неистовыми от опьянения* (yoginIbhir virAjitAm // Arakta-mukha-bhImAbhir mada-

mattAbhir anvitaM) – во многих текстах, например, в «Тантрасаре», утверждается, что йогини, спутницы Богини, обладают злой природой [Roy 2015: 288]. В ПП (6.18, 110–125) рассказывается, что шестьдесят четыре йогини танцуют вместе с Шивой после убийства демона Джаландхары. Йогини описываются как имеющие огромные тела и острые ногти. В ЛП (106.1–28) после разгрома демона Даруки они пляшут вместе с Кали [Roy 2015: 8].

³² 1.21(1). *восклицающими: «Победа!»* – jaya-shabdaparaAyaNaiH. Этот возглас в санскритских текстах служит выражением восторга и радости.

³³ 1.22(2). *Пребывающей посередине шмашана* (shmashAnaAlaya-madhyasthAM) – Кали, Тару, Чхиннамасту и Дхумавати часто описывают или изображают обитающими на шмашане (месте кремации покойников). И поклонение им считается наиболее действенным, если совершается в этом месте. Эта символика смерти связана с аскетическим направлением индуизма, направленным на отказ от мирских удовольствий [Кинсли 2008: 146, 287–288]. Затем, как пишет Д. Кинсли, «место кремации также выполняет функцию «запретного», своего рода шестой таттвы, с которой героический садхака должен столкнуться, чтобы увидеть лежащую в основе природу реальности, в которой все вещи, в независимости от того, насколько они ужасны и грязны, пронизаны шакти» (цит. по [Там же: 291]). Шмашан оказывается пороговым местом между физическим миром и миром духов [Там же: 292–293]. Кроме того, он символизирует растворение закабаляющих эмоций и представлений. Садхака помещает образ Кали в сердце, и под его воздействием сжигает ограниченность и неведение. Это внутренний погребальный огонь именуется j~nAnaAgni, «огонь знания» [Там же: 117].

³⁴ 1.8–22. Данные шлоки содержат описание Дакшинакали – важнейшей из форм Кали, аналога Адьякали («изначальной

Кали») включающей в себя все десять махавидий [Кинсли 2008: 114–115; Bhattacharyya 2005: 322].

³⁵ 1.23(1). *царственную тантру* – в оригинале tantra-rAjaM, букв. «царь-тантру».

³⁶ 1.23(2). *Не должную никоим образом быть раскрытой* (na prakAshyaM katha~nchana) – см. примеч. к 1.5(1).

³⁷ 1.24(1). *наука* – в оригинале shAstraM. Апте даёт несколько значений этого слова, в частности: «3) a religious or sacred treatise, sacred book, scripture; 4) any department of knowledge, science» [Apte 1988: 553].

³⁸ 1.24(2). *Высший Брахман* (paraM brahma) – безличная абсолютная реальность, не имеющая качеств [Индуизм 1996: 80–81].

³⁹ 1.24(3). *Кто покорен гуру, перед тем склоняются боги* – в оригинале gurur yasya vashIbhUto devAs taM praNamanti cha. В Тантре фигура гуру (духовного наставника) приобретает особенно большое значение. Именно гуру в устной форме открывает ученику детали учения, на которые порой в тантрических текстах содержатся лишь намеки. Гуру отождествляется с самим Шивой, и поэтому частью тантрической мистической практики является почитание гуру [Индийская философия 2009: 772].

⁴⁰ 1.25(1). *проказой* – в оригинале kuShTha. Согласно Апте, выделяется 18 разновидностей этого заболевания [Apte 1988: 156].

⁴¹ 1.25(2). *град Богини* (devI-puraM) – здесь, видимо, подразумевается высшая обитель Богини – Жемчужный остров (maNidvIpa). В индийской мифологии Жемчужный остров служит обителью Богини так же, как Кайласа служит обителью Шивы, а Вайкунтха – Вишну. Описанию этого острова посвящен фрагмент ДБхП XII.10–12 [Девибхагавата-пурана 2011: 56–71]. Кроме того, изумительный миф о путешествии Брахмы, Вишну и Шивы на Жемчужный остров излагается в ДБхП III.3–6

[Девибхагавата-пурана 2006: 22–54]. Там Деви дарует этим трем богам их богинь-шакти: Сарасвати, Лакшми и Кали. Отдаленным прототипом этого мифа является история путешествия мудреца Нарады на Белый остров (shvetadvīpa), изложенная в Мбх XII.325.1–326, 101. Более подробно об этом см. [Игнатъев 2016].

⁴² 1.26. *Если кто по веленью гуру пьёт неосвящённый хмельной напиток, / То даже веды не требуют от него искупленья* (surAM yadyapyasaMskArAM gurbanuj~nA-balAt pibet / prAyashchitaM na tatrAsti vede 'pi sthita eSha hi) – слово surA встречается уже в РВ, где оно обозначает «профанический» алкогольный напиток, противопоставляемый сакральному напитку – some. Следует отметить, что в отличие от индийцев более поздней эпохи ведийские арии были весьма склонны к пьянству. surA, вероятно, была весьма крепким напитком, и хотя в РВ она упоминается с осуждением, но никакого наказания за её употребление не устанавливается [Бэшем 1977: 45; Ригведа 1999: 519]. Зато в МнДхШ вино и грех пьянства не только предаются анафеме («Сура – это грязный отброс (mAla) зерна; грех (pArman) также называется мала, поэтому брахману, кшатрию и вайшию никогда нельзя пить суры» (11.94) (цит. по [Законы Ману 1992: 236]), но и за употребление различных видов алкогольных напитков устанавливаются разнообразные наказания и искупления (9.237; 11.91–99; 147–151; 154). В частности, для представителей трёх высших варн в качестве искупления предписывалось пить воспламенённый хмельной напиток (11.91). Священные тексты тантры левой руки (vAmAchAra) предусматривают использование вина в ритуале, но только специальным образом очищенного (shuddha) и только в рамках обряда панчамакара (напр., МНТ 6.11–12). Что же касается употребления профанических хмельных напитков, то оно строго осуждается: «Питьё вина без шуддхи подобно

принятию яда. Оно приводит к тому, что ученик постоянно болеет и рано умирает» (МНТ 6.13) (цит. по [Маханирвана 2003: 262]).

⁴³ 1.29(1). *На небесах, на земле и в мире нагов* (svarga-loke martya-loke nAga-loke cha vartate) – в индуистской космографии выделяется три мира: небо (svarga), земля (bhUmi) и нижний или подземный мир (pAtala), или же небеса, земля и пространство между ними [Индийская философия 2009: 794–795; Махабхарата 1996: 278; Рамаяна 2006: 733]. В данном случае последний из этих миров именуется «миром нагов» (nAga-loka), поскольку в нем обитают гигантские змеи – наги.

⁴⁴ 1.31. *остатки пищи сына гуру, как и остатки пищи гуру, / Следует вкушать* (guror uchChiShTha-vad... tat-sutochChiShTam eva cha / bhojanIyaM) – ритуал почитания гуру включает вкушение учеником остатков его пищи (guru-prasAda).

⁴⁵ 1.33(3). *Тот будет долгожителем, не затрагиваемым старостью и смертью* (chiraMjIvo jarA-roga-vimukto) – в традиционной Индии и у индуистов, и у мусульман долголетие считалось признаком богоизбранности, наградой за благочестие. Поэтому многим святым приписывался огромный, даже фантастический жизненный срок [Ванина 2012: 154]. Соответственно недолгий век воспринимался как кара за грехи. Ср. ДБхП I.1.7; III.1.6.

⁴⁶ 1.34(2). *Ведя образ жизни бхайравы* (bhairavAchAra-saMprannas) – бхайрава одна из множественных манифестаций Шивы. Кроме того, bhairava может обозначать гневное проявление Шивы (в таком случае пишется с заглавной буквы – Бхайрава), высшее божество в ряде течений шиваизма и тантризма, манифестацию Шивы в питхе, являющуюся парой богине, пребывающей в этой питхе, и мужчину, участвующего в обрядах вамаচারы [Упанишады 2009: 172].

⁴⁷ 1.35(1). *после смерти окажется в свите Богини* (ante devI-gaNe bhavet) – т.е. достигнет освобождения типа салокья, см. примеч. к 5.15(2).

⁴⁸ 1.35(1). *С сонмами дев Рудры, осиянных юностью и красотой* (rUra-yauvana-saMprannai rudra-kanyA-gaNaiH saha) – не совсем понятно, кто подразумевается под «девами Рудры»: это или бхайрави, или апсары.

⁴⁹ 1.38(1). *Чинтамани* (chintAmaNer) – согласно ДБхП (XII.12), Чинтамани это чудесный дворец Богини, находящийся в середине Жемчужного острова (maNidvIpa) [Девибхагавата-пурана 2011: 67–71], см. примеч. к 1.25(2).

⁵⁰ 1.38(1). *деревья желаний* (kalpa-vR^ikShA) – это дерево, исполняющее все желания, одно из пяти волшебных деревьев в раю Индры [Индуизм 1996: 225].

⁵¹ 1.38(1). *лианы желаний* (kalpa-latA) – согласно Апте, это или лиана в раю Индры, или лиана, исполняющая все желания [Apte 1988: 139], см. примеч. к 1.38(1).

⁵² 1.38(2). *небесная Ганга* (svarga-ga~NgA) – под небесной Гангой подразумевается Мандакини – рукав Ганги, стекающий через долину Кедаранатха в Гималаях, в северной части Гарвала [Махабхарата 1996: 297]. По другой версии, небесная Ганга это Млечный путь [Маханирвана 2003: 325].

⁵³ 1.40(1). *прадакишину* (pradakShiNaM) – ритуальный обход почитаемого человека, изображения божества или любого другого сакрального объекта слева направо. Совершающий этот обряд почитания обходил избранный объект по кругу с повернутым в его сторону правым плечом. Имеет аналогию в обрядности других индоевропейских народов (например, славян, кельтов) [Индуизм 1996: 333; Махабхарата 1998: 198].

⁵⁴ 1.40(2). *всю землю вместе с семью материками* (sapta-dvIpa vasundharA) – согласно индуистской космографии, в центре Земли, представляемой как плоский диск огромных

размеров, находится космическая гора Меру, которую кольцом окружает Джамбудвипа (jambudvīpa, «яблоневый материк»). Одна из областей этого материка именуется Бхаратаварша. Вокруг Джамбудвипы расположено еще шесть материков, отделенных друг от друга океанами, наполненными жидкостью различных видов (соленой водой, молоком, простоквашей и т. д.). Детальное описание этих материков содержат пураны [Бируни 1995: 223, 235–239; Бэшем 1977: 514].

⁵⁵ 1.42(1). *Адинатха Махакала* (AdinAtha <...> mahAkAlo) – см. примеч. к 1.17(2).

⁵⁶ 1.43(1–2). *Для шайвов, шактов, вайшнавов, гананатьев, почитателей Луны, / Великих шайвов и сауров* (shaive shAkte vaiShNave cha gANapatye tathaindave / mahAshaive cha saure cha sa gurur) – перечисляются представители основных направлений индуизма. Не совсем понятно, кто такие «великие шайвы» (mahAshaiva).

⁵⁷ 1.44(2). *сверхчеловеческим является положение гуру* (hyamAnuShI cheyaM gurutA) – согласно Апте, слово amAnuSha означает «not human, not belonging to man, supernatural, unearthly, superhuman» [Apte 1988: 46].

⁵⁸ 1.45(1). *В лотосе головы* (shiraH-padme) – речь идет о чакре аджня (Aj~nA-chakra, букв. «колесо повеления»), это психоэнергетический центр, расположенный в точке между бровей и известный также как «третий глаз». Посредством этого центра ученик воспринимает телепатические приказы от учителя, отсюда и название. Представляется в образе белого двухлепесткового лотоса с буквами ha и kSha. Связана с чувством индивидуальности (ahaMkAra) и той стороной ума, которая обрабатывает данные, поступающие от органов чувств. Чакра служит обителью Парамашивы, и ее биджа-мантра – пранава (oM) [Ферштайн 2002(б): 594; Элиаде 1999: 297; Bhattacharyya 2005: 372].

⁵⁹ 1.47(2). *При передаче мантры пашу* (pashu-mantra-pradAne) – согласно тантрическим текстам, все люди по своей пригодности к практике тантры делятся на три типа (bhAva): пашу, вира и дивья. Пашу (pashu, «скот») именуются обычные люди, профаны, кто стоит вне рамок тантры «левой руки» (vAmAchAra) и может следовать только пути «правой руки» (dakShiNAchAra), чьи предписания не противоречат установлениям вед. Вира (vIra, букв. «герой») это адепт «леворучной» тантры, имеющий допуск на обряды, где используются пять «м» (pa~ncha-mAkAra), то есть пять субстанций, название которых на санскрите начинается с «м», при этом им не должны владеть ни сомнение, ни страх, ни сожаление. Таким образом преодолеваются двойственные разделения на добро и зло, чистое и нечистое, и уничтожается привязанность к искусственно разделенному миру и обретается целостное видение. Наконец, к категории дивья (divya, букв. «божественный») относят высших наставников и святых тантры [Индийская философия 2009: 791; Кинсли 2008: 104; Маханирвана 2003: 64–70; Ферштайн 2002(а): 177–179; Ферштайн 2002(б): 611]. По мнению С.В. Пахомова, источником представлений о трёх типах является учение о трёх гунах, составляющих пракрити. Пашу соответствует тама-гуне (инертности, лени), вира – раджа-гуне (страсти), дивья – саттва-гуне (умиротворенности) http://www.indcultur.narod.ru/pakhomov_tribhava.html#03 (дата обращения: 24.12.16).

⁶⁰ 1.47(2). *пауруши* (pauruShI) – предположительно, пауруши это мера длины, равная среднему человеческому росту.

⁶¹ 1.48(1). *Вире* (vIra) – см. примеч. к 1.47(2).

⁶² 1.49(2). *в Бхерунда-тантре* (bheruNDaуAM) – возможно, это некая старинная тантра, текст которой до нас не дошёл.

⁶³ 1.50(1). *омовенье во всех тиртхах* (sarva-tIrthAvagAhanAt) – тиртха это святое место паломничества в индуизме. Слово

tIrtha на санскрите обычно обозначает место, где переходят в брод реку (от глагольного корня tar, означающего «преодолевать» и «спасаться»), и как правило, тиртхи находятся на берегах и у места слияния великих рек, поскольку реки сами часто окружены ореолом сакральности. Здесь на мелководье верующие совершают ритуальные возлияния и омовения. В переносном значении тиртха обозначает переход из царства профанического в царство сакрального, от человеческого к божественному, из этого мира в другой мир. Считается, что в тиртхах боги ближе к человеку, и заслуги, приносимые поклонением им, особенно велики [Индуизм 1996: 417–418; Eck 2012: 7; Kinsley 1987: 184].

⁶⁴ 1.51(2). *прошёл абхишеку* ('bhiShekaM tatashcharet) – абхишека (abhiSheka, букв. «окропление») в данном случае (в отличие от царского помазания) это обряд церемониального окропления ученика при посвящении (dIkShA), которое дает духовный наставник (ШтТ 4.1; ПтТ 2.5). Обряд заключается в окроплении святой водой посвящаемого с чтением мантр различных богов, чтобы те отогнали злых духов (Пурашчарьярнава 5). Бывает двух видов: шакта-абхишека (shAktAbniSheka) и полная абхишека (pUrNAbhiSheka). Первая абхишека дается при вступлении на путь садханы, а вторая в последующем только при достаточном уровне подготовки. Претендент на полную абхишеку должен пройти через суровые испытания. Эта форма обряда наделяет божественной природой. В текстах тантры упоминаются и другие, более высокие абхишеки [Маханирвана 2003: 75–76; Bhattacharyya 2005: 368]. В ЙТ (19.49–50) через две этих абхишеки проходит бхайрава Карала.

⁶⁵ 1.54(1). *Кто этим прахом <...> тилаку наносит* (tenaiva rajasA <...> tilakaM yas tu kArayet) – знак, наносимый на тело, чаще всего на лоб, и свидетельствующий об

определенном статусе индивида. Выполняется с помощью краски, лака, различных паст (в т.ч. сандаловой), а также пеплом от сожжения коровьего навоза [Индуизм 1996: 417].

⁶⁶ 1.54(2). *четырёхруким Властителем Вайкунтхи* (chaturbhujo <...> vaikuNTha-patir) – т.е. Вишну, который изображается с четырьмя руками и правит миром под названием Вайкунтха (vaikuNTha, букв. «без тревог») [Мифы 1991: 238–239].

⁶⁷ 2.1(1). *вселенной, наполненной движущимся и неподвижным* (charAchara-jagad) – А. Авалон полагает, что под «движущимся и неподвижным» подразумеваются органический и неорганический миры [Маханирвана 2003: 160; Рамаяна 2006: 736]. По другой трактовке, это животные (включая людей) и растения [Махабхарата 2009: 345].

⁶⁸ 2.2(2). *В ямале сказано, что махавидьей и сиддхивидьей является она* (kathitA sA mahAvidyA siddhi-vidyA cha yAmale) – Кали именуется махавидьей практически во всех тантрических текстах. Что касается термина «сиддхивидья», то он связан со способностью богини одарять сиддхи, см. примеч. к 2.21(2). Ямалы это особый класс тантрической литературы. Из известных текстов, принадлежащих к этому классу, обычно упоминается восемь: Брахма-, Вишну-, Рудра-, Сканда-, Яма-, Ваю-, Индра- и Кубера-. Другие известные, но реже упоминаемые ямалы: Деви-, Пингаламата-, Джаядратха-, Граха-, Адитья- и Ганеша- [Bhattacharyya 2005: 52–53].

⁶⁹ 2.3(1). *Великое знание о Брахмане* (mahAmahAbrahma-vidyAM) – согласно Апте, brahma-vidyA это «true or divine knowledge, knowledge of the identity of the universe with Brahma» [Apte 1988: 395].

⁷⁰ 2.3(1). *в Чамунда-тантре* (chAmuNDA-tantre) – цитаты из этой тантры содержатся в тантрических сборниках и комментаторской литературе, но сам её текст не дошёл до нас [Bhattacharyya 2005: 78].

⁷¹ 2.4(1). *Калика это Великое знание о Брахмане* (mahAmahAbrahma-vidyA pareyaM kAlikA matA) – в шактистской философии Шива и Шакти, которая выступает в образе майи, вместе мыслятся как единый, гомогенный Брахман. Иногда Шива отождествляется с Ниргуна-Брахманом адвайтистов, а Шакти – с Сагуна-Брахманом. По другой версии, Девы сама неотличима от Брахмана, который и есть единственная подлинная реальность, определяемая как sach-chid-Ananda (бытие-сознание-блаженство), см. примеч. 94. И два аспекта Брахмана соотносятся с Шакти, лишенной качеств, и Шакти, обладающей качествами [Радхакришнан 1993, II: 663; Pintchman 1994: 115]. Ср. ДБхП I.2.10; 8.40; 12.15; III.7.4–7; IV.25.68; IX.1.14; ЙТ 8.57; МБхП 1.28; 41.13.

⁷² 2.4(2). *к успокоению* (nirvANa) – слово nirvANa, буквально означающее «отсутствие дуновений», «потухание» обычно связывается с буддизмом, однако встречается и в индуистских текстах, выступая синонимом термина mokSha «освобождение» (ср. БхГ 2.72) [Apte 1988: 295].

⁷³ 2.9(1). *ты покидаешь этого Высшего мужа* (tyajasi tvaM para~nchaitat-pumAMsaM paramaM tatha) – под «высшим мужем» здесь явно подразумевается Шива. В индуистской мифологии часто упоминаются размолвки между Шивой и его супругой.

⁷⁴ 2.10. *Шудрам свойственна шудрянская природа, брахманство брахманам присуще, / Но едва лишь приняв мантру [Кали], любой становится подобен Шиве* (gachChech ChUdratvaM brAhmaNAnAM cha vipratA / mantra-graHaNa-mAtre tu sarve shiva-samAH kila) – таким образом, посредством религиозной практики нивелируются варновые различия. Ср. с изречением БхГ (9.32): «Порождения лон нечистых – вайшьи, женщины, даже шудры – все, кто с верой ко мне припадают, – и они к высшей движутся цели» (цит. по [Бхагавадгита 1999: 55]).

⁷⁵ 2.13(1). *предки* (pitaraH) – под предками (pitaraH) подразумеваются обожествленные души усопших прародителей. Каждый индуист мужского пола обязан ежедневными возлияниями и особыми поминальными приношениями поддерживать в загробном существовании по меньшей мере три поколения усопших предков. Человек, который умер, не оставив наследника мужского пола, обречен на ад. В ведах нет указаний на возможность для предков нового рождения на земле, поэтому концепция предков находится в противоречии с концепцией кармы и перерождения, которая, как считается, имеет более позднее происхождение [Индийская философия 2009: 712–715; Индуизм 1996: 328; Махабхарата 1984: 177; Махабхарата 1987: 657]. Ср. ГП II.3.10; ДБхП I.4.15; VII.9.52; ДМ 1.5; МБхП 4.5.

⁷⁶ 2.15. *В Кали, Таре, Чхинна[массте], гуру и царе / Следует видеть единую сущность* (kAlI tArA tathA ChinnA gurur vai bhUpatis tathA / ekarUpeNa boddhavyA) – Кали, Тара и Чхиннамаста принадлежат к числу гневных (raudra) махавидий. В тантрах часто говорится об их сущностном единстве. Согласно ШсТ (Сундари-кханда IV.51) Кали, Тара, Чхиннамаста и Трипурасундари это одно и то же [Bhattacharyya 2005: 323]. В том же тексте сказано, что Чхиннамассте поклоняются только через вамачару, в то время как Кали и Таре можно поклоняться согласно обоим путям [Кинсли 2008: 210]. Также эти трех богинь объединяет то, что в иконографии присутствуют сексуальные изображения, причем соседствующие с образами смерти. Так, Кали иногда изображают в любовном соитии с Шивой, а Чхиннамаста, обезглавливая себя, стоит на наслаждающихся любовью Каме и Рати. Теперь подробнее о каждой из богинь. Кали (kAlI, букв. «чёрная») – грозная богиня индуистского пантеона, первая среди махавидий. Изображается обнажённой женщиной с телом черного цвета, с гирляндой

срубленных голов на шее, с высунутым окровавленным языком и торчащими клыками, с различными видами оружия в руках. В ЙТ Кали выступает как высшая форма Богини. Почитание Кали особенно распространено в Бенгалии и Ассаме [Кинсли 2008: 92–121]. Тара – вторая из десяти махавидий, одна из трех главных. Тесно связана с Кали, с которой имеет большое внешнее сходство. От буддийской богини Тары ее отличает по преимуществу грозная природа. Часто изображается находящейся на месте кремации. Три ее важнейшие формы: Экаджата, Угратара и Ниласарасвати. Почитается исключительно через вачачару (тантру левой руки). Согласно «Тантрасаре», почитание Тары наделяет знанием, богатством и поэтическими способностями. Культ Тары распространен в Бенгалии и Ассаме (наиболее знаменитый харм – это Тарапитх в районе Бирбхум в штате Бенгалии), кроме того, ей посвящены несколько храмов на севере Индии и в Бенгалии [Кинсли 2008: 122–146; Bhattacharyya 2005: 323–324]. Чхинна[маста] – одна из махавидий. Изображается обезглавленной и держащей в левой руке собственную отрубленную голову, а в правой – меч. При этом богиня обнажена и пьет кровь, бьющую струей из собственного тела, стоя на Каме и Рати, которые совершают любовное соитие. По бокам от неё стоят две йогини: Дакини и Варнини. Дарует своим почитателям исполнение всех желаний [Кинсли 2008: 184–210; Bhattacharyya 2005: 325]. Как пишет Д. Кинсли, «изображение Чхиннамасты воплощает идею реальности, в которой совпадают секс и смерть, созидание и разрушение, отдача и получение» (цит. по: [Там же: 184–210]). Четвертый элемент, этой пятирицы, гуру в тантризме становится воплощенным божеством, об этом см. ЙТ I.1.24–46 [Древо индуизма 1999: 73; Пахомов 2002: 63]. Что же касается царя, то в Индии он являлся не только главой государства, но и сакральной фигурой со времен РВ. Царь

считался заключающим в себе частицы всех восьми хранителей мира и таким образом как бы занимал центр мироздания. В текстах он часто рассматривается как «супруг Земли», и в зависимости от него находится плодородие полей. Поэтому связанные с царем эротические обряды должны были вызвать дождь как «оплодотворение почвы» [Индуизм 1996: 446–447]. Следует отметить, что в индуистской Индии издревле существовала связь между царем и Богиней в ее различных проявлениях: женское божество выступало покровительницей царства [Radoux 2004: 43]. Поэтому, например, монархи государства Чанделлов (IX–XIII вв.) воздвигали храмы йогини и оказывали этим храмам покровительство. Считалось, что йогини даруют процветание и успех в военных кампаниях [Dupuis 2008: 38, 51; Roy 2015: 131–137].

⁷⁷ 2.15(2). *разделяющий же их попадает в ад* (bhedena parakaM vrajet) – в индуистских текстах идея круговерти перерождений или сансары (см. примеч. к 7.1(1)) сочетается с древними представлениями о посмертном существовании души в раю или аду. Перед тем как получить новое тело, душа в зависимости от своей кармы попадает либо на небеса, либо в ад и лишь оттуда возвращается на землю [Индийская философия 2009: 714]. Таким образом, пребывание ни в раю, ни в аду не является вечным [Маханирвана 2003: 34].

⁷⁸ 2.16. *[Однако] ученик Тары пусть оставляет [почитанье] Кали, а ученик Кали – Тарини [поклоненье], / И иногда Чхинна[масте] и Махишамардини [надо] поклоненье [совершить]* (tArA-shiShyas tyajet kaIIM kaII-shiShyas tu tAriNIm / ChinnA-mahiSha-mardinyoH kadAchit pUjanaM smR^itam) – как замечает Д. Кинсли, «посвящение более чем одной богине дается редко. Обычно посвященный сосредотачивается на одной конкретной богине и находит в ней удовлетворение всех своих мирских и духовных потребностей. Для адепта она становится Великой Богиней»

(цит. по [Кинсли 2008: 18]). Заметим, что культ Тары не получил такого широкого распространения, как культ Кали, но в то же время в Индии и Непале есть несколько посвященных ей храмов. Наиболее известным из них является Тарапитх в округе Бирбхум (штат Западная Бенгалия) [Там же: 142–144]. Махешамардини это богиня Дурга, умерщвляющая асуру Махишу, ее культ очень популярен в Индии [Индуизм 1996: 272–273]. А что касается культа Чхиннамасты, то он, напротив, не носит массового характера, ограничиваясь узким кругом посвященных тантриков [Кинсли 2008: 207–211].

⁷⁹ 2.18(2). *о правилах [почитания] Калики и [почитания] Тары* (kAlikA-kalpe tArA-kalpe) – согласно Апте, некоторыми из значений слова kalpa являются: «1) a sacred precept or rule, law, ordinance; 2) a prescribed rule, a prescribed alternative, optional rule; <...> 4) manner of acting, procedure, form, way, method (in religious rites)» (цит. по [Apte 1988: 139]).

⁸⁰ 2.20(1). *священный алфавит все мантры наполняет светом* (varNamAlA shubhA <...> sarva-mantra-pradIpanI) – слово varNamAlA, согласно Апте, означает «алфавит» [Apte 1988: 493]. А. Авалон, ссылаясь на ЙХТ, пишет, что если иччха-шакти порождает тонкие буквы (mAtR^ikAH), то крия-шакти является источником грубых букв (varNAH), из которых состоят слова, включая мантры [Авалон 2007: 263–264]. Эти буквы – varNAH и «образуют Гирлянду Матери (варнамала), исходящую из неё в виде кундали и поглощающуюся ею в йоге, носящей её имя» (цит. по [Авалон 2007: 264]).

⁸¹ 2.20(2). *отображение* (pratinidhir) – согласно Апте, некоторыми из значений слова pradinidhi являются: «1) representative, substitute; 2) a deputy, vice regent; 3) substitution» (цит. по [Apte 1988: 357]). Таким образом, чётки

оказываются самым грубым материальным воплощением энергии священной Речи (vAc).

⁸² 2.20(2). *из великих раковин состоит* (mahAshaMkhamayI) – здесь, по-видимому, подразумевается использование четок из человеческой кости или зубов [Каула 2003: 198], ср. МЧТ 2.30.

⁸³ 2.21(2). *кристалл преподносит все сиддхи* (sphATikI sarva-siddhi-dA) – сиддхи это мистические сверхспособности и силы, обретаемые в результате йогической практики. Насчитывается восемь классических сиддхи: 1) анима (aNiman) – способность уменьшаться до размеров атома; 2) гарима (gariman) – способность становиться сверхтяжелым; 3) лагхима (laghiman) – способность делаться легче пушинки; 4) прапти (prApti) – способность доставать всё, что угодно; 5) махима (mahiman) – способность становиться огромным; 6) ишитва (Ishitva) – способность создавать из ничего или уничтожать без следа любые предметы; 7) вашита (vashitA) – способность управлять материальными элементами; 8) камаवासайита (kAmavasayitA) – способность принимать различные облики и даже представлять одновременно в нескольких телах (но не более семи). Все эти сиддхи считаются второстепенными по сравнению с великим сиддхи – освобождением. Об этих восьми сиддхи упоминается уже в примечаниях Вьясы («Вьяса-бхашья» 3.45) на «Йога-сутры» Патанджали [Классическая йога 1992: 173–174; Маханирвана 2003: 156, 310; Ферштайн 2002(б): 614–615]. М. Элиаде указывает, что сиддхи напоминают способности, приписываемые шаманам (шаман летает, как птица, умеет становиться невидимым и т. д.), что может служить подтверждением гипотезы о происхождении йоги из шаманизма [Ферштайн 2002(б): 189].

⁸⁴ 2.23(1). *мантра-сиддхи* (mantra-siddhaye) – мастерство, достигнутое в практике повторения мантр и дарующее успех в различных предприятиях, а также умиротворенное

состояние ума [Маханирвана 2003: 92; Упанишады 2009: 193; Bhattacharyya 2005: 417].

⁸⁵ 2.23(2). *Сто восемь* (aShTottara-shataiH) – 108 это священное число индуизма, производное умножения 9 (семь планет плюс мифические небесные тела Раху и Кету) на 12 (число знаков солнечного зодиака). Оно символизирует небо в целом. В Индии насчитывается 108 особо чтимых храмов, 108 упанишад, из 108 бусин состоят четки [Махабхарата 1987: 608; Ферштайн 2002(а): 288].

⁸⁶ 2.24(2). *для совершающих обряды по желанию* (kAmiNAM) – индуистская обрядность в целом бывает трех типов: постоянная (nitya), проводимая по случаям (naimittika) и по желанию (kAmya). Постоянные обряды это обряды, совершаемые каждый день и обязательные для исполнения всеми. Образом божества в пудже может быть либо изображение божества (mUrti), либо неантропоморфный символ (например, лингам или йони). Кроме того, бывают еще обряды, совершаемые по случаю (naimittika) или по желанию (kAmya). Обряд naimittika проводится по особым случаям, в определенное время, например, на восьмой или одиннадцатый день темной половины месяца, в новолуние или полнолуние, день рождения гуру, в день того или иного праздника. Обряды kAmya проводятся адептом по желанию с целью достичь определенных благ или избежать каких-либо несчастий. К обрядам kAmya относится и группа из шести магических обрядов (ShaT-karma) [Кинсли 2008: 80; Пахомов 2002: 115–116]. Ср. ДБхП IV.12.28; VI.12.22; VII.37.22; XI.1.6; XII.9.67.

⁸⁷ 2.26(1). *бусиной Меру* (meruNA) – бусина Меру (или бусина гуру) является 109-й в чётках из 108 бусин и символизирует сушумну – центральный энергетический канал [Ферштайн 2002: 287].

⁸⁸ 2.26(1). *зуб царя* (rAja-dantena) – упоминание данного артефакта связано с представлениями о сакральности фигура

царя, см. примеч. к 2.15. Следует отметить, что в условиях Ассама XVI в. с его политической раздробленностью и трайбализмом царём мог именоваться не только правитель крупного государственного образования, но и авторитетный вождь племени.

⁸⁹ 2.27(1). *во время произнесения намерения* (sa~Nkalpa-vAkye) – перед совершением религиозного обряда индуистами произносится намерение (saMkalpa), Апте переводит это слово как «1) will, volition, mental resolve; 2) purpose, aim, intention, determination» (цит. по [Apte 1988: 576]). При этом подробно указывается время, место и содержание обряда [Краткое почитание 2006: 11–12].

⁹⁰ 2.30(1). *пусть припадёт к земле восемью членами тела* (chAShTaka-parvabhiH) – данный поклон служит способом выражения глубочайшего почтения. К числу восьми принадлежат руки, грудь, лоб, глаза, горло и середина спины, или же первые четыре вместе с коленями и стопами, или же эти шесть с речью и умом [Маханирвана 2003: 247; Monier-Williams 2015: 67].

⁹¹ 2.31(1). *красные цветы* (rakta-puShpa) – красный это излюбленный цвет Богини. Женщины, которые наносят на свое тело красную краску или носят красные одежды, отражают образ Богини. Красный цвет это цвет тантриков, так же как и белый – цвет традиционного брахманизма, а желтый – буддизма. Этот цвет символизирует активность, раджас [Маханирвана 2003: 243]. См. ДБхП III.3.38; IV.15.23; VII.31.39; IX.20.37; XII.6.135; КП 53.26; 58.56; МБхП 43.72. В тантрическом ритуале наиболее значимым цветком является красная китайская роза (javA), или гибискус (hibiscus) [Маханирвана 2003: 243].

⁹² 2.31(1). *сосуд* (ghaTa) – сосуд часто используется в тантрическом ритуале, выступая символом йони – лона Богини и местопребыванием божества [Маханирвана 2003: 110], см., например, МНТ (8.159–161). В форме сосуда

Богине поклоняются во время весеннего Наваратри, что еще раз указывает на связь этого праздника с человеческой плодovitостью и плодородием земли [Rodrigues 2003: 15–16]. Дурга-пуджа начинается с обряда bodhana, призванного пробудить Богиню ото сна. Этот обряд включает установку сосуда (ghaṭa-sthāna) перед деревом бильва или ветвью этого дерева. Пурохита начинает установку сосуда, чертя на земле янтру. На янтре пурохита строит низкий алтарь, и на этот алтарь ставит сосуд, наполненный чистой водой. Этот сосуд представляет собой проявленную форму Богини. Таким образом, проводится четкая разница между обителями, в которых Богиня пребывает постоянно, и формами, в которые она призывается [Ibid.: 38–39].

⁹³ 2.32(2). в *Сарасвати-тантре* (sarasvatī-tāntre) – текст с таким названием упоминается в списке тантр, содержащемся в ВрТ [Bhattacharyya 2005: 77].

⁹⁴ 2.33(1). *О совершении джапы на пальцах <...> по порядку Шивы и по порядку Шакти* (kara-mālāṃ <...> shiva-shakti-krameṇa cha) – при повторении мантр счёт иногда ведётся на пальцах. При этом большой палец последовательно касается фаланг других пальцев, но ни в коем случае – их кончиков. Два варианта последовательности этого счёта, незначительно отличающиеся друг от друга и именующиеся «порядок Шивы» и «порядок Шакти», описываются в «Мантра-йога-самхите» (75) [Маханирвана 2003: 106; Ферштайн 2002: 288]. Шакти (shakti) – божественная сила или энергия, женское, активное начало мироздания, противопоставляемое пассивному мужскому, персонифицируется как в образе Великой богини (в таком случае пишется с заглавной буквы), так и отдельных богинь более низкого уровня, являющихся супругами мужских божеств, например, шакти Вишну – Лакшми, просто безличной энергии и женщин-участниц обрядов тантры, в трех этих случаях слово «шакти» пишется со строчной

буквы) [Индийская философия 2009: 856– 857; Индуизм 1996: 454–455]. Подробнее о развитии понятия «Шакти» см. [Bhattacharyya 2005: 195–205; Pintchman 1994: 97–116].

⁹⁵ 2.34. *Начав со средней фаланги безымянного пальца, [перейдя] затем на мизинец и далее / И заканчивая корневой фалангой указательного, пусть [садхака] на десяти фалангах совершает джапу* (anAmA-madhyam Arabhya kaniShThAdi-krameNa cha / tat-pArshva-mUla-paryantaM prajaped dasha-parvabhiH) – последовательность в данном случае такова: 1) средняя фаланга безымянного, 2) корневая фаланга безымянного, 3) корневая фаланга мизинца, 4) средняя фаланга мизинца, 5) ногтевая фаланга мизинца, 6) ногтевая фаланга безымянного, 7) ногтевая фаланга среднего, 8) средняя фаланга среднего, 9) корневая фаланга среднего, 10) корневая фаланга указательного [Ферштайн 2002: 289].

⁹⁶ 2.36. *Начав со средней фаланги безымянного пальца, [перейдя] затем на мизинец и далее / И заканчивая корневой фалангой указательного, пусть на десяти фалангах совершает джапу* (anAmA-madhyam Arabhya kaniShThAdi-krameNa cha / tarjanI-mUla-paryantaM prajaped dasha-parvasu) – последовательность в данном случае такова: 1) средняя фаланга безымянного, 2) корневая фаланга безымянного, 3) корневая фаланга мизинца, 4) средняя фаланга мизинца, 5) ногтевая фаланга мизинца, 6) ногтевая фаланга безымянного, 7) ногтевая фаланга среднего, 8) ногтевая фаланга указательного, 9) корневая фаланга указательного [Ферштайн 2002: 289].

⁹⁷ 2.39(1). *Джапа, сопровождающая постоянные обряды, именуется постоянной. / Омовение, тарпана, хома, бали, насыщение – вот постоянные [обряды]* (nitya-karmAnvito jApo nitya-jAraH sa IritaH / snAnaM cha tarpaNaM homo balis tR^iptish cha nityataH) – см. примеч. к 2.24(2). Тарпана – это индуистский обряд, цель которого — удовлетворить богов,

риши и предков путём возлияний воды. Проведение этого ритуала входит в число ежедневных обязанностей, предписанных для домохозяина из числа «дваждырожденных». Тарпана иногда также относится к числу религиозных действий, совершаемых не постоянно, а по какому-либо иному поводу. Например, таким поводом может стать омовение (snAna) в тиртах (местах паломничества). Тарпана должна совершаться паломником три раза в день. Некоторые источники предписывают, чтобы вода обязательно была смешана с семенами сезама. Последние в данном случае ассоциируются с подношениями мертвым // [URL]:

<http://dic.academic.ru/dic.nsf/ruwiki/1646775> (дата обращения: 12.11.15). Хома – это один из видов ведийского жертвоприношения богам, обряд возлияния очищенного масла на огонь [Индуизм 1996: 442; Маханирвана 2003: 103, 184]. Бали – подношения пицей [Apte 1988: 387].

⁹⁸ 2.41(1). Мужскую мантру <...> пусть повторяет по порядку Шивы (puMmantraM prajaped <...> shiva-saMbhava-mAlayA) – под «мужской» или солнечной (saura) мантрой подразумевается мантра, заканчивающаяся на huM или phaT [Маханирвана 2003: 89, 220], см. I.2.42–43.

⁹⁹ 2.41(2). А мантру Шакти – по порядку Шакти (shakti-mantraM japed <...> shakti-saMbhava-mAlayA) – под мантрой Шакти или «женской» или лунной (saumya) подразумевается мантра, заканчивающаяся на thaM или svAhA. Есть также мантры среднего рода, они оканчиваются на namaH. Считается, что эти мантры обладают меньшей силой, чем мужские или женские [Маханирвана 2003: 89, 220].

¹⁰⁰ 2.42(1). мантру Чандры (Chandra-mantraM) – мула-мантра Чандры это oM shrAM shrIM shrauM chandrAya namaH, а Чандра-гаятри-мантра oM kShIra-putrAya vidmahe amR^ita-tattvAya dhImahi tanno chandraH prachodayAt. По-

видимому, здесь имеется в виду именно вторая мантра, служащая параллелью Гаятри.

¹⁰¹ 2.42. *Матерь вед / Савитри* (veda-mAtaram / sAvitrIM) – Савитри (sAvitrI) или Гаятри (gAyatrI) это мантра, считающаяся самой священной, часть гимна РВ (III.62,10), обращенного к Солнцу и написанного размером гаятри. Персонифицируется как богиня, жена Брахмы, мать четырех вед. Полагают, что повторение этой мантры приносит особую религиозную заслугу (см. МнДхШ 2.148) [Кинсли 2008: 164; Маханирвана 2003: 92–95; Пандей 1990: 298]. О мантре Савитри и правилах ее чтения см. подробнее ДБхП XI.17, 21; XII.1–5 [Девибхагавата-пурана 2011: 17–25; Девибхагавата-пурана 2012: 57–60, 70–74].

¹⁰² 2.44–45(1). *Для повторения мантры Вишну предписаны чётки из [зёрен] туласи, Ганешвары – из зубов слона, / Трипуры – из зёрен рудракиши иль красного сандала. // Для повторения мантры Дхумавати [указаны чётки] из зёрен дхаттуры, на имашане растущей* (vaiShNave tulasI-mAlA gaja-dantair gaNeshvare / tripurA-japane shastA rudrAkShai rakta-chandanaiH // shmashAnodbhava-dhattUra-bIjair dhUmavatI-jape) – таким образом, материал чёток соответствует природе и иконографическим атрибутам данного божества. Остановимся на этом подробнее. Туласи это базилик священный (*Ocimum sanctum*), кустарник, имеющий большое ритуально-магическое значение в культе вайшнавов. Листья зелёного или фиолетового цвета. В вайшнавизме туласи поклоняются также и в форме мурти — она изображается как божественная пастушка. Поклоняются туласи в основном женщины, особенно в месяц карттика (октябрь – ноябрь), когда совершается обряд туласи-виваха, символизирующий брак туласи с Вишну [Индуизм 1996: 423; Томас 2000: 226–227]. *мантру Вишну* (vaiShNave) – неясно, какая именно из мантр Вишну, предположительно, это oM namo bhagavate vAsudevAya.

Ганешвара (Ганеша) изображается с головой слона [Мифы 1991: 264]. Богиня Трипура (Трипурасундари) иконографически часто изображается восседающей на лотосе, который помещается на лежащем навзничь теле Шивы, которое, в свою очередь, находится на троне, чьи ножки составляют боги Брахма, Вишну, Шива и Рудра. Иногда лотос произрастает из пупа Шивы. Кроме того, в Лалита-сахасранаме (52) сказано, что Трипура восседает на коленях Шивы в образе Камешвары («владельца страсти»). А в Вамакешвара-тантре богиня и вовсе описывается как женская версия Шивы [Кинсли 2008: 148]. Дхумавати это одна из махавидий, изображается в образе безобразной старухи-вдовы, сидящей в повозке под флагом с изображением вороны и в двух своих руках держащей чашу из черепа и копье. Олицетворяет распад и растворение, уничтожает врагов своих почитателей [Кинсли: 219–237; Bhattacharyya 2005: 325–326]. Ее мантра dhUM dhUM dhUmayatI thaH thaH [Shakta-pramoda 2014: 278]. Дхаттура, согласно словарям Апте и Моньер-Вильямса, это дерево *Datura Alba*, белый дурман, чьи плоды имеют колючки и ядовиты [Apte 1988: 267; Monier-Williams 2015: 508].

¹⁰³ 2.46(1). *мантры Багаламукхи* (bagalAmukhyAH) – Багаламукхи это одна из махавидий, изображается облаченной в желтую одежду прекрасной женщиной на павильоне посередине океана, правой рукой замахивающейся палицей на нападающего на неё асуру, а левой держащей этого асуру за язык. Воплощает силу подавления и замораживания [Кинсли 2008: 238–256; Bhattacharyya 2005: 325–326]. Согласно ШП, мантра этой махавидьи oM hrIM bagalAmukhi sarvva-duShTAnAM vvAchammukhaM padaM stambhaya jihvA~NkIlaya kIlaya buddhinnAshaya hrIM oM svAhA [Shakta-pramoda 2014: 304].

¹⁰⁴ 2.46(2–3). *Без принятия намерения, правда, [повторению мантры] будет присущ недостаток, / И [садхака],*

воистину, плода не вкусит, поэтому пусть намерение принимает (asaMkalpyatva satyaM syAn nyUnAdhikamathA pivA / na samyak phala-bhAg bhUyAt tasmAn niyamam Acharet) – см. примеч. к 2.27(1).

¹⁰⁵ 2.48(1). воду <...> прихлебнув (Achamya) – обряд прихлёбывания воды совершается перед религиозными церемониями, перед едой и после еды, при этом отпивается небольшое количество воды из ладони [Apte 1988: 76].

¹⁰⁶ 2.48(2). в лотосе головы (shiraH-padme) – см. примеч. к 1.45(1).

¹⁰⁷ 2.49(1). С лицом, обращённым на север иль на восток (yakShAshA-vadano vA pi devendrAshA-mukho 'pi vA) – север и восток в индуистской мифологии считались благоприятными сторонами света: на востоке размещался рай Индры, а на севере – гора Меру и царство бога богатств Куберы. В противоположность этому, юг и запад рассматривались как неблагоприятные: юг ассоциировался с владениями бога смерти Ямы, а запад – с царством Варуны, куда уходят погибшие в битвах асуры [Елизаренкова 1995: 27; Темкин 1982: 97–98]. Ср. «Из сторон света северная сторона любима Благой» (КП 55.101), а также КП 66.6; 67.40–41; 67.187; 72.19; 74.190.

¹⁰⁸ 2.49(2). Месяц, половину месяца, лунный день (mAsaM rakShaM tithi~nchaiva) – индуистский месяц состоит из 30 лунных суток (tithi), делящихся на две половины (rakSha): светлую (shukla) и темную (kR^iShNa), в зависимости от прибывания или убывания Луны, поэтому светлая половина начинается с новолуния (AmAvAsya), а темная – с полнолуния (paurNamAsya) [Индуизм 1996: 419]. В ритуальной практике обязательно учитывается время суток, расположение планет и направление, к которому обращено лицо садхаки [Маханирвана 2003: 179].

¹⁰⁹ 2.50(1). *Готру* (букв. «коровий загон») – готра это клан брахманов, ведущий происхождение от божественных провидцев (R[^]iShi) [Индуизм 1996: 152].

¹¹⁰ 2.50(2). «*Сейчас я совершу обряд*» – в оригинале karmANyadya kariShye 'han.

¹¹¹ 2.51(2). *для жертвоприношений* – в оригинале krUra-karmaNi, букв. для «жестоких деяний» [Apte 1988: 169].

¹¹² 2.52(1). *в месяц бхадра и иные* – в оригинале prauShThapadyA... Согласно Моньер-Вильямсу, prauShThapada это другое название месяца бхадра (август–сентябрь) [Monier-Williams 2015: 714].

¹¹³ 2.53(1). *юги, включая Кали-югу* (yuge yuge <...> kalau) – согласно традиционным индуистским представлениям, мировой цикл состоит из четырех периодов: Сатья (satyauga, длится 1 728 000 лет), Трета (tretayuga, 1 296 000 лет), Двапара (dvAparayuga, 864 000 лет) и Кали (kaliyuga, 432 000 лет). Все вместе они (в соотношении 4 3 2 1) составляют одну махаюгу (mahAyuga, «великая юга»). В европейской традиции это золотой, серебряный, бронзовый и железный века, с ходом которых дхарма ослабевает, а нечестие возрастает. Таким образом, история представляется как процесс нарастающей деградации. Описываемые в МБхП события произошли на исходе Двапара-юги, мы же живем в Кали-югу, которая началась в полночь 18 февраля 3102 г. до н.э. [Индуизм 1996: 477; Маханирвана 2003: 43–47].

¹¹⁴ 2.51–54. Индийцы выделяли четыре меры времени, соответствующие четырем системам деления месяца: солнечную, лунную, звездную и гражданскую (рабочую). Солнечный месяц равен 30 ½ суткам, лунный – 29 ½, звездный – 27, а гражданский – 30 (АШ II.38.20) [Артхашастра 1993: 113–114]. Эти меры использовались для определения различных дат. Бируни сообщает, что солнечная мера используется при определении годов,

которыми измеряются кальпа и четыре юги, годов рождения, обоих равнодествий, обоих солнцестояний, шестых частей года и разницы между днем и ночью в сутках. Лунная мера используется при определении новолуния и полнолуния, при затмениях Луны и Солнца и некоторых других целей. С помощью гражданской меры исчисляют дни недели, дни свадьбы и поста, роды и послеродовой период у роженицы, дни искуплений. Звездная мера носит чисто теоретический характер [Бируни 1995: 313].

¹¹⁵ 2.56(1). *в последнюю стражу [дня]* (sheShe 'pi) – Апте переводит sheSha-ratri как «the last watch of the night» [Apte 1988: 562]. Индийцы делили сутки на 8 страж (включая 4 дневные и 4 ночные) по 3 часа каждая [Ibid.: 457].

¹¹⁶ 2.57(2). *сулящая достижение четырёх целей жизни* (chatur-varga-pradaH) – речь идёт о четырех целях человеческой жизни (puruShArtha-varga), к которым должен стремиться каждый индуист. Они включают в себя: 1) праведность (dharma, закон) – исполнение семейных обязанностей, религиозных обрядов и др.; 2) польза (artha) – полезная деятельность, обеспечивающая материальное благополучие; 3) любовь (kAma) – чувственная любовь как источник наслаждения и воспроизведения жизни. Исполнение этих первых трех позволяет перейти к четвертой – освобождению (mokSha), под которым подразумевается освобождение от уз бытия, выход за пределы сансары (см. примеч. к 7.1(1)) (к первым трем целям mokSha добавилась, возможно, лишь к сер. I тыс. н. э.). Первые три ценности (trivarga) должны находиться в постоянном равновесии. Однако велись споры о том, какой из них все же следует отдавать приоритет. Так, согласно положениям ортодоксального индуизма, в частности Мбх, ведущей целью является dharma, согласно предписаниям АШ – artha, а согласно «Камасутре» или, например, «Дашакумарачарите» Дандина – kAma. Также предпринимались попытки

соотнесения трех целей со стадиями жизни (AshramAH). Например, согласно «Камасутре», в детстве надо отдавать предпочтение artha, в молодости – kAma, а в старости – dharma [Индийская философия 2009: 669–671; Индуизм 1996: 451; Маханирвана 2003: 149–155; Махабхарата 1987: 263]. Ср. ДМ 4.15; ДБхП I.1.17; III.24.27; V.15.15, 35.52; VI.7.9-10; XI.1.19; X.11.16; МБхП 8.72; 43.45 и др.

¹¹⁷ 2.58(1). *Две гхатики* (ghaTike) – гхатика это мера времени, равная 24 минутам [Apte 1988: 197].

¹¹⁸ 2.61(1). *Стремящийся к освобождению <...> жаждущий наслаждений* (mukti-kAmaH <...> bhukti-kAmaH) – «наслаждение-освобождение» это известная формула шактизма, означающая гармоничное сочетание духовного освобождения и всего спектра земного жизненного опыта, наполненного ощущением реального присутствия Богини [Индийская философия 2009: 857; Beane 2001: 250]. Шактисты утверждают, что Богиня может даровать и то, и другое, в отличие от Вишну и Шивы, которые могут дать только освобождение [Маханирвана 2003: 149]. Как замечает Г. Ферштайн, «тантризм не считает земные радости пагубными по определению, ибо они – неотъемлемая часть Шивы. Проблема состоит в том, что человеку свойственно воспринимать земные объекты как нечто внешнее по отношению к его личности, что в конечном счете усиливает ложное ощущение собственного эго <...> Тантрики не тратят усилий на уничтожение энергетической составляющей привязанности, но лишь направляют вектор приложения энергетического усилия в сторону конечной Реальности» (цит. по [Ферштайн 2002(a): 175]).

¹¹⁹ 2.63(2). *Там всегда Крита-юга, и постоянно Солнце на севере держит путь* (sadA kR^ita-yugaM tatra sarvadA chottarAyaNam) – когда Солнце покидает точку зимнего солнцестояния, оно начинает двигаться по направлению к северному полюсу. Эта часть года, составляющая его

половину, связывается с севером и называется uttarAyaNa [Бируни 1995: 314]. О югах см. примеч. к 2.53(1).

¹²⁰ 2.64(1). *во время сандхья* (sandhyAyAM) – т.е. во время утренних и вечерних сумерек и в полдень. В это время индуисты обязаны совершать обряды сандхья-вандана, включающие возлияние воды, повторение мантр, включая Гаятри (примеч. к 2.42) и др. [Махабхарата 1987: 740; Маханирвана 2003: 99–100]. Подробно эти обряды описываются в ДБхП XI.16, 19–20 [Девибхагавата-пурана 2012: 51–57, 65–70].

¹²¹ 2.64(1). *глубокой ночью* – в оригинале mahAnishi, букв. «великой ночью», см. 2.58.

¹²² 2.66(1). *град успокоения* (nirvANa-nagarI) – другое название города Варанаси (Каши). О термине nirvANa см. примеч. к 2.4(2).

¹²³ 2.69(2). *Очистившегося покойника [пребывание] в Каши к освобождению приводит* (mR^itaM pUtaM nayet kAshI muktiM) – согласно верованиям индуистов, человек, умерший или кремированный в Варанаси, чьи останки будут брошены здесь в воды Ганги, достигает освобождения (mokSha), избавляясь от круговерти перерождений (saMsAra, см. примеч. к 7.1(1)) [Индуизм 1996: 110–111].

¹²⁴ 2.73(1). *Гаятри* (gAyatrIM) – см. примеч. к 2.42.

¹²⁵ 2.73(2). *совершив то, что для этого времени подобает* (kAlochitaM sandhyAM kR^itvA karma) – т.е. обряды сандхья-вандана, см. примеч. к 2.64(1).

¹²⁶ 3.3(2). *В неизменном образе* – в оригинале prAkR^itenaiva vAkyena. Согласно Апте, одно из значений слова prAkR^ita это «original, natural, unaltered, unmodified» [Апте 1988: 374].

¹²⁷ 3.4. *оМ, поклонение [тебе], о Бхагавати, о Ваджраширинкхала, убей, проглоти, сожри, испей кровь из капалы, о та, чьи очи налиты кровью, о та, чьё одеянье забрызгано кровью, о та, чьи очи подведены пеплом, о вооружённая ваджрой, восточную сторону закрой, южную*

Калакубджини. Биджа-мантра huM, иначе именуемая кродха-биджей (krodha-bIja, «биджа гнева»), связана с кроплением освященной водой и травой куша, играя чрезвычайно важную роль не только в шактизме, но и во всех агамических обрядах, а также в буддизме. Ср. ДМ 6.13; ДБхП V.25.22; ЙТ 15.24. Также в этой каваче мы находим присущее заклинаниям использование слов, которые должны спровоцировать наступление желаемого события. Как замечает Б. Малиновский, «маг использует слова и фразы, выражающие эмоцию, под влиянием которой он вершит свою магию, и характеризующие действия, в котором проявляется эта эмоция. Воспроизводя ярость, колдун повторяет глаголы: “ломаю”, “выворачиваю”, “сжигаю”, “разбиваю”...» (цит. по [Малиновский 2015: 73]).

¹²⁸ 3.6(2). *становится для йогини жертвой* (syAd yoginInAM bhavet pashuH) – слово pashu в данном случае означает жертвенное животное [Apte 1988: 327]. В БрДП и других текстах йогини описываются как любящие плоть, кровь и вино, и жертвоприношение занимает важное место в их культе [Мифы 1991: 412; Roy 2015: 77].

¹²⁹ 3.10. *Нарада, сын Брахмы, / Ввергнул в помраченье троемирье, сея раздор, любящий ссоры* (nArado brahma-saMbhavaH / mohayAmAsa lokAMs trIn bhItva hi kalahapriyaH) – мудрец Нарада изображается в качестве вечного странника, доносящего до людей вести от богов и вызывающего между людьми конфликты [Индуизм 1996: 301–302].

¹³⁰ 3.14(1). *В три эпохи она была сокрыта <...> и явлена в эпоху Кали* (trikAle gopitaM <...> kali-kAle prakAshitam) – о трех эпохах или югах см. примеч. к 2.53(2). Согласно представлениям тантриков-вамачаринов, ведийская обрядность, являющаяся эффективной в первые три юги, в Кали-югу теряет свою действенность, и единственным путём к освобождению становятся практики тантры (см., например,

МНТ 2.14–21) [Маханирвана 2003: 174–175]. «В кали-югу Океан Кулы затопит океан сансары <...> Поэтому в кали-югу – лучшее время – по милости Шакти» (ТБТ 4.21–22) (цит. по [Каула 2003: 125]).

¹³¹ 3.14(2). *Обнажѣнная* (digambarI) – см. примеч. к 1.8(2).

¹³² 3.15. *Калабхайрава – её провидец, ануштубх – размер, Шмашанакали – божество, а применение – для помраченья всех [существ]* (asya kAlabhairavaR[^]iShir anuShTup ChandaH shmashAna-kAlI devatA sarvatra mohane viniyogaH) – каждая мантра непременно имеет свое главенствующее божество (devatA), своего первого провидца – «получателя» (R[^]iShi), метрический размер (Chandas), шакти (shakti) – «энергию», наиболее полно выраженную в одном из звуков, килаку (kIlaka) – «стержневой» звук мантры, на который как бы «нанизаны» все ее остальные звуки, и винийогу (viniyoga) – практическое применение. Без знания этих данных невозможно в полной мере пробудить мантра-шакти – мистическую силу мантры, и обрести желанные мантра-сиддхи, магические способности, развиваемые с помощью джапы мантр. Поэтому при передаче той или иной мантры ученикам гуру, как правило, сообщает и эти данные наряду с некоторыми устными разъяснениями (upadesha) [Маханирвана 2003: 187; Тантрический путь 1996: 130]. Калабхайрава – один из десяти (или тринадцати образов) Бхайравы, соответствующий Калике [Каула 2003: 306]. Шмашанакали – одна из форм Кали, напоминает Дакшинакали. Она также пребывает в позе любовного соединения с Махакалой. Согласно описанию, данном в «Тантрасаре», ее священным шнуром служит змея, а черты ее облика более или менее напоминают черты Дакшинакали [Bhattacharyya 2005: 322].

¹³³ 3.16–18. *аиМ хрИМ хУМ храМ свАхА, во время раздоров защиты меня всегда! / клИМ, богине Дакшинакалике посреди собрания [поклонение], дарующей победу! // хрИМ хрИМ, о*

чернотелая, врага умертви, умертви, крИМ клИМ, / Подчини
 моей власти троёмь, хрИМ хрИМ крИМ, меня спаси,
 спаси, / Когда пылают распри в царском дворце, состоящая
 из двадцати двух слогов! // От браhma-ракшасов и ветал со
 всех сторон обереги меня всегда! / Там, где кавача оставлена
 эта, Калика да хранит меня! / Повсюду защищай меня, о
 Девы, в образе матери моей! – в оригинале aiM hrIM hUM
 hraM svAhA vivAde pAtu mAM sadA / klIM dakShiNa-kalika-
 devatAyai sabhA-madhye jaya-pradA // hrIM hrIM
 shyAmA~Ngi shatruM mAraya mAraya krIM klIM / trai-
 lokyaM vasham Anaya hrIM hrIM krIM mAM rakSha rakSha /
 vivAde rAja-dehe cha dvAviMshatyakSharA parA // brahma-
 rakShasa-vetAlAt sarvato rakSha mAM sadA / kavachair
 varjjitaM yatra tatra mAM pAtu kAlika / sarvatra rakSha mAM
 devi mama mAtR^i-svarUpiNI. В тексте кавачи встречаются
 биджа-мантры: aiM – биджа-мантра Сарасвати, hrIM –
 Махамайи и Бхуванешвари (см. примеч. к 3.4), hUM –
 Рудраракини, hraM – ?, klIM – Камы (ДБхП X.50.65–67),
 krIM – Кали. Упоминаемая здесь svAhA считается супругой
 бога огня Агни, а в ЛП именуется супругой Шивы в его
 огненной ипостаси [Маханирвана 2003: 187].

¹³⁴ 3.21(1). *почитает женщину виры* – в оригинале vIra-
 kAminIm. В данном случае не совсем понятно, о ком идет
 речь, возможно, о партнерше на тантрическом обряде.

¹³⁵ 3.21(2). *Недолог век его бывает* (alpAyuh) – см. примеч. к
 1.33(3).

¹³⁶ 3.22(1). *на бересте* – в оригинале bhUrja-patre. Согласно
 Апте, bhUrja-patra это «the birch tree» [Апте 1988: 411], т.е.
 береза. Как и в Древней Руси, в гималайских областях
 Индии для письма использовали бересту, которую
 тщательно нарезали и разглаживали. В Индии береста до сих
 пор считается священной [Бэшем 1977: 428; Маханирвана
 2003: 310]. Заметим, что санскритское слово bhUrja и русское
 «берёза» являются родственными.

¹³⁷ 3.23(1). *На восьмой день светлой половины* (shuklAShTamyAM) – восьмой, девятый и четырнадцатый дни светлой половины месяца являются особыми священными днями для шактистов. Восьмой и девятый лунные дни любого месяца сами по себе посвящены Богине и к ним приурочены особые обряды поклонения ей. Восьмерка обозначает равновесие мужского и женского начал, практически все шактистские ритуалы выполняются на восьмой день (aShTamI) светлой или темной половины месяца, в том числе и эзотерические ритуалы тантры «левой руки». Восьмерка – это половина от числа шестнадцать, являющегося символом полноты проявления Шакти как высшая фаза Луны (paramA kalA), а также символ корневой природы (mUla-prakR^iti), состоящей из восьми элементов. Санскритский алфавит состоит из восьми рядов слогов (aShTa-varga) с отдельным девятым, состоящим из одного слога kShaM (т. н. kUTa-blja). Самая знаменитая шактистская янтра, Шриянтра (shrI-yantra), представляет собой сложную фигуру последовательно разворачивающихся восьми чакр, комбинаций из сложно переплетенных треугольников и лепестков лотоса. Ассоциативный ряд числа восемь составляют слоны, стерегущие восемь сторон света, восемь тел Шивы, восемь сиддхи, восемь благоприятных предзнаменований (ma~Ngala), восемь видов змей, восемь богов васу, восьмисложный размер ануштубх [Кинсли 2008: 159–168]. Ср. ДМ 12.4.

¹³⁸ 3.23(1). *знаток мантр* – в оригинале mantrI. Согласно Моньер-Вильямсу, одно из значений этого слова «knowing sacred texts or spells» [Monier-Williams 2015: 786].

¹³⁹ 3.24(1). *на пучке волос* – в оригинале shikhAyAM. Слово shikhA означает небольшой хвостик из волос, оставляемый брахманами и представителями некоторых религиозных течений при обривании головы [Упанишады 2009: 216].

¹⁴⁰ 3.24(2). *древо желаний* (kalpa-drumo) – см. примеч. к 1.38(1).

¹⁴¹ 3.27(2). *средство* – в оригинале yogam. Согласно Апте, одно из значений слова yoga это «mode, manner, course, means» [Apte 1988: 459].

¹⁴² 3.29(2). *в Пхеткарини- и Нила-тантре* (phetkAriNI-tantre nIla-tantre) – эти тексты упоминает Н.Н. Бхаттачарья в своей работе «History of the tantric religion» [Bhattacharyya 2005: 339–340].

¹⁴³ 3.32. *Как не бывает тщетным [примененье] диска Вишну, моего трезубца / Иль молнии Царя богов* (viShNu-chakraM yathA vyarthaM trishUla~ncha yathA mama / kulishaM deva-rAjasya) – данное оружие является атрибутами соответствующих богов индуизма: диск – Вишну, трезубец – Шивы, ваджра (молния, перун) – это оружие бога-громовержца Индры, которым он поражает демонов, часто фигурирует как символ несокрушимости и разящей мощи [Махабхарата 1987: 734].

¹⁴⁴ 3.33(1). *сиденье-лотос Брахмы* (brahmaNaH kamalAsanam) – в индуистской иконографии Брахма изображается восседающим на лотосе, который вырастает из пупа пребывающего в покое Вишну [Индуизм 1996: 80].

¹⁴⁵ 3.34(1). *древо желаний исполняет желанья* (kalpa-vR^ikSho <...> AkA~NkShA-pAra-pUrakaH) – см. примеч. к 1.38(1).

¹⁴⁶ 3.35(2). *Длиной и шириной в шестнадцать пальцев* (AyAma-prastR^ite <...> ShoDashA~Ngula-saMmite) – палец (a~Nguli) это мера длины, равная 8 зёрнам ячменя. 12 пальцев составляют витасты (vitasti), 24 пальца – локоть (hasta) (см. примеч. 142) [Apte 1988: 6]. Число 16 является символом полноты проявления Шакти как высшая фаза Луны, см. примеч. к 3.23(1).

¹⁴⁷ 3.38(1). *мантру Тарини* (mantraM tAriNyAH) – в тантрах приводятся различные мантры Тары. Среди них ее биджа-

мантра strIM (ТТ 3.23; 6.44), мантра из трех слогов – hrIM strIM hUM (ТБТ 4.17), из четырех слогов – hrIM strIM hUM phaT (ТТ 3.25–26), мантра из пяти слогов – oM hrIM strIM hUM phaT (ТБТ 4.2–3) или другой вариант пятислоговой мантры, указанный Р. Дикшитом: oM hrIM trIm huM phaT [Dikshit 2014: 19]. В ШП приводится шестислоговая мантра Тары: aiM oM hrIM krIM hUM phaT [Shakta-pramoda 2014: 120].

¹⁴⁸ 3.40(1). *в восемь пальцев (aShTA~NgalyA)* – о значении числа 8 см. примеч. к 3.23(1), о мере длины «палец» см. примеч. к 3.35(2).

¹⁴⁹ 3.40(2). *Жаждающий же [обрести] знание пусть чертит корнем [травы] куша, а ради иных целей – дурвой (j~nAnArthaM kusha-mUlena tvAnyArthaM dUrvayA likhet)* – куша это трава *Desmostachya bipinnata*, считающаяся священной и используемая в религиозных обрядах. Имеет длинные стебли и пятнистые, как у тростника, листья [Вальмики 1999: 485]. Дурва это жестковолосистая трава *Panicum dactylon* [Там же: 483]. Таким образом, использование куши как священной травы связывается с высшей целью – обретением знания, а для всех прочих целей годится «профанная» трава – дурва.

¹⁵⁰ 3.41(1). *совершив прихлёбывание воды (Achatya)* – см. примеч. к 2.48(1).

¹⁵¹ 3.41(2). *обратившись лицом на север (uttarAshA-mukho)* – см. примеч. к 2.49(1).

¹⁵² 3.42(1). *рочану (rochanA)* – или горочану, это яркий жёлтый пигмент, получаемый из мочи или желчи коровы [Apte 1988: 193, 472].

¹⁵³ 3.42(1). *нард (jaTAmAMsI)* – эфирное масло янтарного цвета, получаемое из индийского пахучего растения семейства жимолостных пожсемейства валериановых *Nardostachys jatamansi*, произрастающего в Китае, Индии и Непале (достигает 1 м в высоту и имеет лиловые цветы).

Упоминается уже в Ветхом завете, использовалось как благовоние в парфюмерии и в медицине // [URL]: <https://en.wikipedia.org/wiki/Spikenard> (дата обращения: 12.05.17).

¹⁵⁴ 3.42(2). *Красный лак* (lAkShA) – лак красного цвета, получаемый из особого дерева. В старину использовался женщинами в качестве косметического средства, наносимый на губы, кончики пальцев на руках и ногах, ладони и подошвы ног [Бэшем 1977: 229; Apte 1988: 479].

¹⁵⁵ 3.42(2). *киноварь* (sindUraM) – киноварь (свинцовый сурик) индийцы использовали для нанесения на лоб тилака [Бэшем 1977: 229].

¹⁵⁶ 3.43(2)–44(1). *четырёхслоговую // Или пятислоговую мантру Тары* (tArAM sArddha-vedArSharIM parAm // sAddha-ra~nchAkSharI) – мантра Тары из четырех слогов – hrIM strIM hUM phaT (ТТ 3.25–26), мантра из пяти слогов – oM hrIM strIM hUM phaT (ТБТ 4.2–3) или другой вариант пятислоговой мантры, указанный Р. Дикшитом: oM hrIM trIm huM phaT [Dikshit 2014: 19], см. примеч. к 3.38(1).

¹⁵⁷ 3.44(2). *в середине квадрата* – в оригинале vedi-madhyagam. Слово vedi может означать как жертвенник, так и квадратный участок земли во дворе храма или дворца. Здесь имеется в виду квадрат, образующий янтру [Apte 1988: 533].

¹⁵⁸ 3.45(2). *«Такого-то и такому-то повелению подчини, подчини!»* – amukasyAmukaM vAkyaM vashI-kuru cha kuru. Согласно Апте, слово amuka означает «a certain person or thing, so and so» и используется, когда известно имя того, о ком говорят [Apte 1988: 46].

¹⁵⁹ 3.46(1). *«Такому-то прекрасного сына дай, дай!»* – amukInAM shubhaM putram utpAdayotpAdaya.

¹⁶⁰ 3.46(2). *«Такому-то такую-то вещь дай, дай!»* – amukasyAmukaM dravyaM dehi dehi.

¹⁶¹ 3.49–50(1). *На восьми лепестках восемь могучих слогов следует затем начертить: / Вагбхаву, Бхуванешани, Каму,*

хуМ, пранаву, // Майя-мантру и свАхА следует по порядку начертить (aShTa-patre chAShTa-varNAn vakShyamAnAl likhet tataH / vAgbhavaM bhuvaneshAnIM kAmaM huM pranAvaM tathA / mAyA-mantraM tataH svAhApUrvAdi kramato likhet) – Вагбхава это aiM, Бхуванешани – hrIM (см. примеч. к 3.4), Кама – klIM. В ДБхП повествуется история царевича Сударшаны, благодаря случайному повторению биджа-мантры Камы завоевавшему любовь прекрасной Шашикалы и вернувшего отцовское царство [Девибхагаватапурана 2006: 103–184]. Пранава – оМ, это биджа-мантра («мантра-семя») Брахмана как полноты, целостности и всеединства, это важнейшая из всех мантр, также известная под именем тарака-мантры. Изначально в ведийском ритуале одно из главных возгласий. При громком и длительном произношении создает идеальные условия для созерцания. Майя-мантра – упомянутая hrIM.

¹⁶² 3.50(2). *следует начертить четырёхугольную янтру с четырьмя вратами* (chaturastraM chaturdvAram evaM yantraM samAlikhet) – янтра это графическое изображение божества. В тантрической садхане янтры обладают первостепенным значением [Кинсли 2008: 162–163; Маханирвана 2003: 95–98]. Янтра Тары представляет собой обращенный вверх вершиной треугольник с бинду (точкой в центре), который заключен в изображение восьмилепесткового лотоса, который, в свою очередь, помещен в бхупуру (внешний квадрат) [Маханирвана 2003: 282, 535]. Р. Дикшит, впрочем, указывает на другой вариант янтры этой махавидьи, включающий два пересекающихся треугольника [Dikshit 2014: 38].

¹⁶³ 3.51(1). *В четверг, пятницу, понедельник, вторник и среду* – в оригинале gurau shukre tathA some ma~Ngale vA budhe 'hni cha. Как и в греко-римской системе, у индийцев дни недели названы по господствующим планетам, и буквальный перевод в данном случае будет: «в [дни] Гуру (Брихаспати,

соотв. Юпитеру), Шукры (соотв. Венере), Сомы (соотв. Луне), Мангалы (ma~Ngala, соотв. Марсу) и Будхи (соотв. Меркурию) [Бируни 1995: 207; Бэшем 1977: 518].

¹⁶⁴ 3.52(2). *а затем в шёлковое одеянье красного цвета* (paTTa-vastreNa raktena badhnIyAt) – о символизме красного цвета см. примеч. к 2.31(1).

¹⁶⁵ 3.53(1). *остатками подношений* – в оригинале nirmAlyena. Согласно Апте, слово nirmAlya означает остатки подношений божеству, такие как цветы [Apte 1988: 295].

¹⁶⁶ 3.54(1). *размером в шестнадцать пальцев* (ShoDashA~Ngula-mAnataH) – см. примеч. к 3.23(1); 3.35(2).

¹⁶⁷ 3.58(2). *шестьюдесятью четырьмя подношениями* (ChatuH-ShaShTyarachAreNa) – как правило, в текстах перечисляется шестнадцать подношений (ShoDashorachAra), включая аргхью, падью, ачаману, воду для омовения, мазь для глаз, мадхупарку и т.д., см., например, КП 68 [Поклонение 2009: 51–57]. Число же 64, кратное 16, скорее всего в данном случае обозначает не подлинное число подношений, а служит для подчёркивания их изобилия (ср. русское «сорок сороков»).

¹⁶⁸ 3.59(2). *шестнадцатью покрывалами* (ShoDasha-Chada) – о значении числа 16 см. примеч. к 3.23(1).

¹⁶⁹ 3.61(1). *Пятью нектарами* (pa~nchAmR^itaiH) – это пять сладких продуктов, используемых в поклонении божествам: молоко, сахар, топлёное масло, простокваша и мёд [Apte 1988: 308].

¹⁷⁰ 3.61(1). *пятью дарами коровы* (pa~nchagavyaiH) – это молоко, творог, очищенное масло (гхи), моча и навоз [Apte 1988: 308].

¹⁷¹ 3.61(2). *одну тысячу восемь раз совершив подношение* (aShTottara-sahasran tu hutvA) – здесь число 1008 оказывается своего рода пространной формой священного числа 108, см. примеч. к 2.23(2). Такое же число называется

в тантрах и касательно повторения мантр (ЙнТ 1.18; КлТ 8.13; 7.29).

¹⁷² 3.61(3) *цельные зёрна* (akShataM) – согласно Апте, одно из значений слова akShata это «whole grain, entire, unhusked and pounded rice washed by water, and used as an article of worship in all religious sacred ceremonies» [Apte 1988: 3].

¹⁷³ 3.62(1). *в качестве дара за обряд* (dakShiNAM) – по завершению религиозного обряда предписывалось преподносить брахманам дар (dakShiNA) в качестве вознаграждения [Apte 1988: 244].

¹⁷⁴ 3.63(1). *Один камень шалаграму* (shAlagrAma-shilAm ekAM) – шалаграмы это камни чёрного цвета (как правило, речная галька или аммониты, окаменевшие раковины), почитающиеся вишнуитами как символическое воплощение Вишну. Поклонение шалаграмам берёт своё начало из древнего культа камней [Индуизм 1996: 455–456].

¹⁷⁵ 3.64(1). *потчует брахманов и дев* (bhojayed brAhmaNAn <...> kumArIH) – то есть брахманов, принимающих участие в обряде, и маленьких девочек. Последнее именуется кумари-пуджа (kumArI-pUjA) и состоит в том, что не достигшим половой зрелости девочкам предлагается пуджа и угощение. Ритуал не является строго тантрическим и шактистским, хотя он и упоминается в соответствующих текстах. Правила проведения соответствующего обряда см. ДБхП III.26.37–62; III.27 [Девибхагавата-пурана 2006: 189–199]. Здесь налицо идея божественного женского начала, проявляющегося в отдельных женщинах. Мотив заключенного в девственницах мощного энергетического начала, особенно характерен для дравидской мифологии [Индуизм 1996: 229; Кинсли 2008: 308]. Ср. ДБхП (VII.30.88–90; 38.47) [Девибхагавата-пурана 2004: 76], где сказано, что после поклонения Богине в различных питхах следует угощать брахманов, а также нарядно одетых девочек и мальчиков.

¹⁷⁶ 3.66. *таким образом поведенную тайну не следует даже в опасности для жизни раскрывать* (evaM kathitaM garabhyaM na deyaM prANa-sa~nkaTe) – см. примеч. к 1.5(1).

¹⁷⁷ 4.4(1). *В связи с Тарини, Каликой и Чхинна[мастой]* (tAriNI kAlikaM ChinnAm adhikR^itya) – об этих трех махавидьях см. примеч. к 2.15. Абсолютив adhikR^itya, согласно Апте, используется в значении «with reference to, referring to, regarding» [Апте 1988: 158]. Как отмечает Д. Кинсли, стремление приобрести магические способности часто связано с махавидьями, на что указывает содержание многих тантр. В БрДП (Мадхья-кханда, 6.133) сказано, что махавидьи наделяют способностью изгонять, привлекать, вводить в ступор, насылать болезни, умерщвлять и оставаться вечно молодым. В бенгальских мангал-кавьях Кали дарует такие способности своим почитателям [Кинсли 2008: 79–81].

¹⁷⁸ 4.5. *Рати, Вани, Рама, Джьештха, Матанги, Кулакамини, / Дурга и Бхадракали* (ratir vANi ramA jyeShThA mAta~NgI kulakAminI / durgA chaiva bhadrakAlI) – перечислены различные проявления Богини. Рати – супруга бога любви Камы. Вани – другое имя Сарасвати. Рама (ramA, с долгой «а» на конце) – Лакшми. Джьештха – имя Дхумавати (см. примеч. к 2.44–45(1)), Матанги – одна из махавидий, изображается в образе девы шестнадцати лет, восседающей на трупе или на троне и в четырех руках держащей меч, щит, петлю и стрекало. Символизирует загрязненное или запретное. Принимает множество форм: Уччиштаматанги, Раджаматанги, Сумукхиматанги и др. [Кинсли 2008: 257–273; Bhattacharyya 2005: 326]. Кулакамини – Богиня как владычица кулы. Дурга – грозная и прекрасная ипостась супруги Шивы. Бхадракали – одна из девяти Кали, Кали как пожирающее пламя. В КП (60.55–67) Бхадракали – (шестнадцатирукое) проявление Богини,

второе из трех, в которых она умерщвляет Махишу [Поклонение 2008: 69–70].

¹⁷⁹ 4.6(1). *Шестнадцатью подношениями пусть вира почитает* (ShoDashair upachAraish cha yajet vIraH) – см. коммент. к 3.58(2).

¹⁸⁰ 4.7(2). *но [обряд] умерщвления – на трупе* (mAraNan tu shavorari) – использование трупов является обычным делом в радикальных формах вамаচারы. Подобная практика позволяет садхаке превзойти ограниченность существования в физическом мире и установить контакт с миром духов, чтобы обрести присущие духам силы: всезнание, всемогущество и т.д. Таким образом труп функционирует как объект силы [Кинсли 2008: 291, 295]. Обряды с использованием трупов описываются в Каулавалинирнае (14), Шьяма-рахасье (14), Тарабхакти-судхарнаве (9) и Пурашчарьярнаве (9).

¹⁸¹ 4.7(2). *на шмашане* – в оригинале pitRⁱ-vane. Согласно Апте, pitRⁱ-vana это «a cemetery» [Апте 1988: 337], о роли шмашана в тантре см. примеч. к 1.22(2).

¹⁸² 4.8(1). *Лучше всего [совершать обряд] обнажённым* (mukhyaM digambaraM j~neyaM) – тантрические ритуалы часто выполняют в обнажённом виде [Кинсли 2008: 302]. Ср. с наготой участников обрядов чёрной магии, викки и прочих неоязыческих течений. Вот, что, например, известно об обрядах викки: «Сексуальный элемент особенно силен в гарднерианском колдовстве, но это необязательно относится к другим группам. Там же, где следуют заветам Гарднера, секс рассматривают скорее как средство достижения «большей силы», и потому на первое место выходит лишь церемониальный аспект. Большинство ведьм видит в сексе «религиозный обряд», точно так же как христиане относятся к словам брачной церемонии: «и тело мое будет принадлежать тебе». Многие ведьмы, чтобы увеличить силу, исходящую от тела, раздеваются догола и считают, что

нагота имеет огромное значение, помогая избежать ловушек материальной жизни, которые препятствуют им войти в энергетический круг. Иные предпочитают ритуальные одежды, но в целом традиции ведьм зиждутся на ритуалах друидов» // [URL]:

<http://www.vokrugsveta.ru/vs/article/2491/> (дата обращения: 12.05.17). Также и черная месса служилась на теле обнажённой женщины » // [URL]: <http://ec-dejavu.net/s-2/Satanism.html> (дата обращения: 12.05.17).

¹⁸³ 4.8 (2). *в льняной одежде красного цвета* (rakta-kShaumaM) – о символизме красного цвета см. примеч. к 2.31(1).

¹⁸⁴ 4.11(1). *из индракиши* (indrAkShair) – в переводе означает буквально «глаз Индры». Что это, установить не удалось.

¹⁸⁵ 4.12(2). *Размером в один локоть, два или четыре локтя* (eka-haste dvi-haste vA chaturhaste) – локоть это мера длины, равная 24 пальцам (a~Ngull) или около 46 см, примерное расстояние между локтем и кончиком среднего пальца [Apte 1988: 637].

¹⁸⁶ 4.13(2). *мантру Бхайравы* (bhairavokta-manuM) – см. I.4.14.

¹⁸⁷ 4.14(2). *курча-мантра* (kUrcha-mantra) – это мантра hUM. В переводе с санскрита kUrcha означает пучок. В Калика-упанишаде сказано: «Курча-биджа же образуется соединением пространства, шестой гласной и бинду» (цит. по [Упанишады 2009: 146]).

¹⁸⁸ 4.15(2). *столб закона* – в оригинале dharma-kIlakam.

¹⁸⁹ 4.16. *В воскресенье и в иные дни пусть пять обрядов совершает, / А в субботу – умерщвление* (sUrya-vArAdi-yogena pa~ncha-karmANi chAcharet / shanau cha maraNaM) – воскресенье здесь именуется буквально «днём Солнца», а суббота – «днём Шани (т.е. Сатурна)». О наименовании дней недели по господствующим планетам см. примеч. к 3.51(1). Связь обряда умерщвления (maraNa) с субботой

(«днём Сатурна») была вызвана тем, что влияние этой планеты считалось крайне неблагоприятным. Поэтому суббота, как и вторник, считалась неблагоприятным днем и связывалась с почитанием таких грозных проявлений Богини, как Кали и Дурга [Devi-gita 1998: 255].

¹⁹⁰ 4.17(2). *обряда* – в оригинале *prayogasya*. Согласно Апте, одно из значений слова *prayoga* это «application of magic, magical rites» [Apte 1988: 367].

¹⁹¹ 4.19(1). *столб кулы* (*kula-kṛlakaṆ*) – в данном случае кула (*kula*, «семья») это «мистическое тело» Кали, включающее в себя её манифестации в виде «младших» богинь и последователей тантры левой руки, почитающих Богиню [Упанишады 2009: 190].

¹⁹² 4.19(2). *сопровождаемый шакти* (*shakti-yukto*) – т.е. с женщиной-партнершей на тантрическом обряде.

¹⁹³ 4.21(2). *дар за совершение обряда* (*dakṣhiṆAM*) – см. примеч. к 3.62(1).

¹⁹⁴ 4.22(1). *бык среди вир* (*vīra-puṁgavaṆ*) – чрезвычайно употребляемая в древнеиндийском эпосе «животная метафора», по всей вероятности мифологического происхождения. Аналогию представляет употребление шумерского «гуд» в значении «герой», «богатырь» и такое же употребление со значением «бык» в эпических традициях тюркских и монгольских народов, где можно проследить связь этого явления с мифологией шаманизма. В наиболее древних памятниках мирового эпоса герои сами обладают способностью превращаться в быков [Махабхарата 1987: 604; Махабхарата 1996: 251]. Ср., напр., ДБхП I.1.3; V.2.10, 28.53; VI.1.17; XI.2.30; XII.9.37; ИТ 8.46; МБхП 1.13. О роли быка в мифологиях различных народов мира см. [Мифы 1991: 203].

¹⁹⁵ 4.23(2). *На великом магическом обряде <...> пусть приносит в жертву чёрного козла* (*mahA-prayoge <...> kR^iShNa-ChAgaM baliM haret*) – козел постоянно

упоминается в перечне животных, которых приносят в жертву Богине. Так, в ДБхП (III.26.32) сказано: «Те, кто ест мясо, должны принести в жертву животное, и лучшим бали будет предложение буйвола, козла или кабана» (цит. по [Девибхагавата-пурана 2006: 188]). Козел упоминается и в перечне МНТ (4.105, 106). Практика подобных жертвоприношений сохраняется до сих пор в некоторых святых местах Богини, например, в Калигхате в Калькутте, в храме Виндхьявасини [Eck 2012: 262–263; Erndle 1993: 70–72] и в храме Камакхьи на горе Нила в Ассаме [Eck 2012: 270; Mishra 2004: 46–54]. На то, что в жертву приносят именно козлов черной масти, указывает Х.П. Родригес [Rodrigues 2003: 60]. А в ведийскую эпоху козел приносился в жертву таким божествам, как Индра, Агни, Сурья и Праджапати [Атхарваведа 1995: 381]. Посвященный жертвоприношению козла гимн содержит АВ (IX.5) [Атхарваведа 1995: 260–265].

¹⁹⁶ 4.24(2). *Так гласит предписание для всех: дивья, вир и пашу* (vidhiH sarvatra kathito divya-vIra-pashu-kramAt) – см. примеч. к 1.47(2).

¹⁹⁷ 4.37(1). *Эти шакти <...> происходят из всех каст* (etAs tu shaktayo <...> sarva-jAti-samudbhavAH) – под шакти здесь подразумеваются участницы тантрических обрядов. В текстах тантры часто можно встретить утверждения, что тантрическая практика предназначена для всех людей, независимо от их кастовой принадлежности. Это было связано с тем, что большинство первых приверженцев тантризма были выходцами из низших социальных слоев. Однако подобный «эгалитаризм» ограничивается только сферой религиозной жизни и никак не влияет на социально-политические реалии [Индийская философия 2009: 774; Ферштайн 2002(а): 351; Ферштайн 2002(б): 575], в отличие от эгалитаристских взглядов вирашайвов [Субрамуниясвами 1997: 500–503]. Так, в МНТ (8.180, 218–219) сказано, что во время ритуала запрещено обращать внимание на кастовые

различия, однако соответствующие разграничения появляются сразу, как только ритуал завершается [Маханирвана 2003: 338, 343].

¹⁹⁸ 4.39(1). *Однословная [мантра] Калики* (ekAkSharaM kAlikAyAs) – т.е. биджа-мантра krIM.

¹⁹⁹ 4.39(1). *[мантра] Тары с биджами тремя* (tArAyAs tu tribIjakam) – это мантра hrIM strIM hUM (ТБТ 4.17), см. примеч. к 3.38(1).

²⁰⁰ 4.39(2). *мантра Ваджравайрочани в одиннадцать слогов* (vajra-vairochanIyo hi manur ekAdashAkSharaH) – Ваджравайрочани служит именем Чхиннамасты в буддийской традиции. Упомянутая мантра это oM hrIM shrIM Chinnamastake phaT svAhA (KaT 25.93–96). Другие известные мантры Чхиннамасты приводит Р. Дикшит [Dikshit 2014: 90]. Мантру Чхиннамасты из ШП, где махавидья именуется Ваджравайрочани, приводит Е.А. Бенард [Benard 2013: 39].

²⁰¹ 4.41(1). *Будучи сопутствуем только шакти* (kevalaM Shakti-yuktaM cha) – т.е. женщиной-партнершей на тантрическом обряде.

²⁰² 4.44(2)–46(1). *oM raM И // хрИМ хуМ хуМ такого-то умертви свАхА, / Две курча-[биджи], а затем, о Богиня, такого-то умертви, умертви! // Эта четырнадцатислоговая мантра, заканчивающаяся свАхА* (sAntaM vahni-samAyuktaM vAma-netra-vibhUShitam // hrIM huM huMamukaM mAraya svAhA / kUrcha-yugmaM tato devi amukaM mAraya mAraya // chaturdashAkSharo mantraH svAhAntaH) – raM это биджа-мантра Агни, I дается здесь как vAma-netra, букв. «левый глаз», курча-биджа это hUM (см. примеч. к 4.14(2)).

²⁰³ 4.46(2). *кхадир* (khadira) – это дерево Areca catechu, арековая или бетелевая пальма. Произрастает в жарких и влажных прибрежных местностях Южной Индии и на Шри-

Ланке. Использовалась в церемонии царского посвящения [Вальмики 1999: 485; Махабхарата 1987: 795].

²⁰⁴ 4.46(2). *в восьмой день [лунного месяца], во вторник* (kujAShTamyAM) – см. примеч. к 3.23(1); 3.51(1); 4.16. Вторник (как и суббота) считается неблагоприятным днем. Ср. ДБхП VII.38.39.

²⁰⁵ 4.47(1). *Пусть нарисует изображение врага на железной табличке* (lekhayet puttallIM shatru-svarUpAM loha-pAtrake) – изображение врага в данном случае использовалось как вольт (если воспользоваться терминологией европейского оккультизма). Над вольтом совершались определённые магические действия («инвольтирование») с целью нанесения вреда изображённому человеку [Махабхарата 1998: 199]. Ср. с практикой обезглавливания изображения врага, описанной в КП 67.180–187 [Поклонение 2009: 48–49].

²⁰⁶ 4.48(1). *сокровенные места* – в оригинале guhye, букв. «то, что должно быть скрываемо». Согласно Апте, одно из значений слова guhya это «a privity, the male or female organ of generation» [Apte 1988: 190].

²⁰⁷ 4.48(2). *пусть жизнь вдохнёт* (pratiShThAM tatra kArayet) – речь идет об обряде «вдыхания жизни» (prANa-pratiShThA), предшествующего пудже. Садхака должен мысленно представить образ Богини, а затем как бы «оживить» его с помощью этого обряда. Садхака передает пребывающую в нем энергию (tejas) внешнему изображению. Считается, что Шакти присутствует и в объектах из неорганических материалов (камень, металл и др.), но она находится в пассивном положении. Садхака же пробуждает в них сознание с помощью специальной мантры. Подобная мантра приводится в МнТ 6.72–74 [Маханирвана 2003: 78, 273–274]. См. также ШтТ 5.82–84.

²⁰⁸ 4.49(1). *Замкнув самхара-мудру* (saMhAra-mudrAM baddhvA) – данная мудра («мудра растворения») также показывается во время висарджаны, или прощания с

божеством в конце пуджи (МНТ 6.183). При этом почитаемое божество покидает объект поклонения. Сначала руки обращены тыльной стороной друг к другу, а пальцы переплетены. Затем, сохраняя пальцы сцепленными, следует вытянуть руки вперед, затем медленно опустить указательные пальцы вниз, одновременно разворачивая руки ладонями друг к другу. Затем следует развернуть руки указательными пальцами к себе, а затем – указательными пальцами вверх. При окончательном положении запястья скрещены, кончики указательных пальцев соприкасаются, большие пальцы рядом друг с другом [Краткое почитание 2006: 103].

²⁰⁹ 4.50. *нагую* (digambarAm) – см. примеч. к 1.8(2).

²¹⁰ 4.52. *Такого-то кровь выней, выней, / Плоть пожри, пожри, хрИМ намах* – в оригинале amukasya shoNitaM piba pibeti cha tatparam / mAMsaM khAdaya khAdaya hrIM namashcheti.

²¹¹ 4.53(2). *через одиннадцать дней* (ekAdashAhe) – видимо, число 11 выступает как несовершенное и несчастливое, ибо ему не хватает единицы до «счастливого» числа 12. Добавим также, что насчитывается одиннадцать рудр [Шудхирчондро 2013: 264].

²¹² 4.54(1). *И через двадцать один день* (eka-viMshAhe) – число 21 выступает как неблагоприятное, см. примеч. к 4.53(2).

²¹³ 4.55(2). *И в обратном порядке пусть совершит джапу и пуджу* (viparIta-krameNaiva japa-pUjAdika~n charet) – обратный традиционному порядок совершения какого-либо обряда присущ вредоносной магии, ср. черную мессу у католиков [Stutley 1980: 90] или апасавью – левосторонний (в отличие от прадакшины, см. примеч. к 1.40(1) и 4.70) обход вокруг человека или предмета, использующийся в заупокойных обрядах и также с вредоносными целями [Индуизм 1996: 333].

²¹⁴ 4.56(2). *пусть жизнь в него вдохнёт* (prANAn saMsthApayet) – см. примеч. к 4.48(2).

²¹⁵ 4.59(1). *исторгающего жизненные дыхания* (prANa-karShiNam) – букв. «исторгающего праны», это одна из многочисленных в санскритских текстах метафор смерти [Махабхарата 1998: 175; Махабхарата 2005: 172]. Прана это жизненное дыхание, основа жизнедеятельности, во мн. ч. – пять видов воздушных потоков в организме человека, выполняющих разные функции. Собственно прана (prANa) осуществляет вдох и выдох, апана (apAna) обеспечивает работу выделительной системы, व्याна (vyAna) – пищеварительной, удана (udAna) отвечает за глотание, а также отделение тонкого тела от плотного в момент смерти, и наконец, самана (samAna) управляет сокращением мышц и суставами [Пахомов 2002: 112; Ферштайн 2002(а): 253].

²¹⁶ 4.60(1). *«сюда прииди!»* – в оригинале ihAgachCha.

²¹⁷ 4.61(1). *падью и прочее преподнеся* (pAdyadyaiN saMprapUjayet) – согласно правилам приема гостя, излагаемых в грихьясутрах, хозяин должен предоставить гостю: 1) подстилку для сидения (viShTara), 2) воду для омовения ног (pAdya), 3) «почетную воду» (arghya), 4) «воду для прихлебывания» (AchamanIya), 5) «медовую смесь» (madhuparka) [Махабхарата 1987: 733]. Ср. ДБхП I.4.26; IV.21.47; X.2.15; КП 45.12; МБхП 13.13.

²¹⁸ 4.61(2)–62(1). *Пусть, начиная с Ишаны, в обратном порядке чтит его лики, / Вплоть до юго-востока по способу Солнца* (IshAnAdin tathAmUrTiM vyukrameNa prapUjayet // angI-koNAdi-paryantaM sUrya-rItya) – Шива (Махешвара) имеет пять манифестаций, символизируемых пятью ликами. Эти манифестации таковы: 1) Садйоджата (sadyojAta, «быстророждающий») – первый лик Садашивы, обращенный на запад, олицетворяющий творение. Соответствует Брахме. 2) Вамадева (vAmadeva, «прекрасный бог») – второй лик Садашивы, обращенный на север и олицетворяющий

сохранение. Соответствует Вишну. Также верховный гуру вамачары (вамабхавы). 3) Агхора (aghora, «не страшный») – третий лик Садашивы, обращенный на юг, это Рудра, выступающий как супруг Дхумавати и олицетворяющий поглощение. 4) Татпуруша (tatpuruSha) – четвертый лик Садашивы, обращенный на восток и олицетворяющий сокрытие. Соответствует Махешваре. 5) Ишана (ishAna, букв. «повелитель») – пятый лик Садашивы, обращенный вверх и олицетворяющий откровение. Соответствует собственно Шиве и открывает агамы [Субрамуниясвами 1997: 719; Еск 2012: 209–210]. Об этих пяти ликах Шивы см. КП (62.78–80) и об их мантрах см. ДБхП (XI.7.20–22). В Бенгалии Шива как Пятиликий (ра~nchAnana) особенно почитаем как врачеватель недугов [Мукундорам 1980: 194].²¹⁹ 4.62(2). *оМ шивАйа намаХ* – пусть эту мула-[мантру] двадцать восемь раз повторит (oM shivAya namo mUlam aShTAviMshatidhA jayet) – на самом деле, главная мантра шиваизма, известная как ра~nchAkShara («пятислоговая»), это oM namaH shivAya [Индуизм 1996: 263; Субрамуниясвами 1997: 694]. Число 28 играет особую роль в шиваизме, поскольку всеми школами шиваизма признаются двадцать восемь канонических агам. Они почитаются наравне с ведами и даже именуются «пятой ведой». Согласно традиции, эти священные тексты происходят из пяти уст Шивы [Bhattacharyya 2005: 62].

²²⁰ 4.63(1). *хуМ прости* – huM kShamasva, ср. МНТ 6.182.

²²¹ 4.67(2). *в субботу* (shaner-vAre) – см. примеч. к 3.51(1); 4.16.

²²² 4.69(2). *в радостном настроении* – в оригинале praphulla-manasA, согласно Апте, одно из значений слова praphulla «gay, cheerful, pleased» [Apte 1988: 364].

²²³ 4.70. *справа налево <...> По кругу обойдя* (vAmAvarttena <...> parikramya) – то есть совершив апасавью – левосторонний обход, совершаемый (в противоположность

прадакшине, о ней см. примеч. к 1.40(1) и 4.55(2)) против Солнца и использовавшийся в заупокойных обрядах (шраддха) и в обрядах чёрной магии [Индуизм 1996: 333].

²²⁴ 5.2(2). *минует полстражи ночи* (sArddha-yAma-gatAyAntu nishAyAM) – см. примеч. к 2.56(1).

²²⁵ 5.3(1). *будучи обнажённым* (bhUtvA digambaraH) – см. примеч. к 4.8(1).

²²⁶ 5.3(1). *совершив <...> прихлёбывание воды* (Achamya) – см. примеч. к 2.48(1).

²²⁷ 5.4. *Гуру, высшего гуру, выше высшего гуру, / Высочайшего гуру* (guruM para-guru~nchaiva parAtpara-gurun tathA / parameShThi-guru~nchaiva) – в тантре почитается четыре кула-гуру, среди которых каждый последующий является учителем предыдущего. Эти четыре типа учителей понимаются как тождественные с Шивой (Нирвана-тантра 3) [Маханирвана 2003: 72; Bhattacharyya 2005: 395].

²²⁸ 5.6(1). *пранаву, Вагбхаву и пхаТ* (praNavaM vAgbhava~ncha phaT) – пранава это оМ, Вагбхава это aiM, phaT именуется астра-мантрой.

²²⁹ 5.8(1). *завязав <...> пучок волос на макушке головы* (shikhAM baddhvA) – см. примеч. к 3.24(1).

²³⁰ 5.8(2). *Анга-ньясу, кара-ньясу, матрика-ньясу* (a~Nga-nyAsa-kara-nyAsaubmAtR^ikA-nyAsam eva cha) – ньяса (nyAsa) это ритуально-магическое наложение ладони (предварительно «заряженной» повторением специальных мантр и выполнением особых жестов) на определенные участки тела с целью активизации циркулирования энергии в тонком теле. В практике используется шесть ньяс, выполняемых друг за другом. Анга-ньяса включает ритуальное прикосновение к частям тела. Кара-ньяса представляет собой мысленное расположение пяти элементов мира с выражающими их диаграммами и слогами на пальцах рук, начиная с правого большого и кончая мизинцем [Тюлина 2003: 107]. Об анга-ньясе и кара-ньясе см.

КП 53.36–40; 64.28–31 [Поклонение 2008: 10–11; Поклонение 2009: 8], МНТ 3.39–43 [Маханирвана 2003: 187–188]. Матрика-ньяса (mAtR^ika-nyAsa) – еще один вид ньясы, при котором пятьдесят акшар алфавита деванагари размещаются на теле адепта. При этом практикующий использует различные жесты (мудры). Произнесению акшары предшествует oM, а за произнесением следует памаН. В тантризме акшары алфавита именуются матриками («малыми матерями») и почитаются как воплощения Богини, см. примеч. к 2.20(1). Сама матрика-ньяса подразделяется на внешнюю, бахир-матрика-ньясу, выполняемую прикосновением руки к определенной части тела и произнесением мантры, и внутреннюю, или антар-матрика-ньясу, это то же самое, но осуществляемое мысленно [Маханирвана 2003: 113].

²³¹ 5.9(1). *Бхутаашуддхи* (bhUtashuddhi) – тантрическая практика, заключающаяся в очищении элементов тела. Предваряет обращение к божеству и пробуждение кундалини [Маханирвана 2003: 110–111; Ферштайн 2002: 599–600].

²³² 5.9(1). *в лотосе сердца* (hR^it-padme) – т.е. в чакре анахата, представляемой как лотос с двенадцатью лепестками, расположенный в области сердца. Слово anAhata переводится как «безударный». Назван анахата-чакрой потому, что в сердце можно слышать запредельный «звук» (нада) – что-то вроде пифагорейской «музыки сфер». Этот звук «безударен», то есть не создается механическими средствами. М. Элиаде толкует «анахата шабд» как звук, произведенный без контакта между двумя объектами, т. е. это мистический звук [Ферштайн 2002: 593; Элиаде 1999: 296]. Подробное описание анахаты см. «Шатчакранирупана» 22–27 и [Маханирвана 2003: 59–60; Элиаде 1999: 296].

²³³ 5.9(2). *мысленными [подношениями]* (mAnasaiH) – в индуизме в ходе его развития появляется представление о предпочтительности мысленного совершения ритуалов [Индийская философия 2009: 443]. Уже в позднем ведизме и индуизме внутренний (мысленный) ритуал противопоставляется вещной обрядности [Махабхарата 2003: 282]. Ср. ДБхП (III.12.39–60) [Девибхагавата-пурана 2006: 91–93], ЙТ 13.48.

²³⁴ 5.11(1). *батук* (baTuM) – батука (букв. «мальчик») это форма Шивы, представленная мальчиками на тантрических обрядах [Monier-Williams 2015: 719].

²³⁵ 5.11(2). *биджу Огня* (vahnī-bIjēna) – т.е. raM.

²³⁶ 5.12(1). *намеренье почтительно примет* (sa~Nkalpa~ncha samAdarAt) – см. примеч. к 2.27(1).

²³⁷ 5.14(2). *со словом «прости» пусть их проводит* (kShamasveti visarjjayet) – см. примеч. к 4.63(1).

²³⁸ 5.15(2). *слиянье с нами* (asmāt-sAyuḥya...) – то есть дарует освобождение типа саюджья, это один из видов освобождения (mokSha), слияние с избранным божеством. Кроме этого, существуют также и другие виды освобождения; салокья (sAlokya) – пребывание в том же мире, что и избранное божество; самипья (sAmIpya) – соседство с божеством; саршти (sArShTi) – обладание могуществом божества; и сарупья (sArUpya) – обретение божественного облика (ДБхП VII.37.13; XII.12.51–52). А. Авалон называет салокью, сарупью, самипью и саюджью четырьмя промежуточными этапами (пада) освобождения [Маханирвана 2003: 190]. Позднейшие комментаторы выстроили такую иерархию видов освобождения на основании критерия близости с божеством: салокья, саршти, самипья, сарупья, саюджья [Ферштайн 202(б): 489].

²³⁹ 5.17(1). *с мантрой маНидхари...* (maNidharIti mantrataH) – эта мантра приведена в 5.7.

²⁴⁰ 5.17(2). *ваджра-[мантру]* (vajrAnte) – т.е. биджа-мантру phaT.

²⁴¹ 5.18. «*Боги, богини и бхайравы, что на ишамашане обитают, / Пусть все они явят милосердие и даруют сиддхи мне!*» – в оригинале shmashAna-vAsino ye ye devAdevyashcha bhairavAH / dayAM kurvantu te sarva siddhi-dAshcha bhavantu me.

²⁴² 5.19(2). *обратившись лицом на восток или на север* (pUrva-mukho vApi uttarAshA-mukho 'pivA) – см. примеч. к 2.49(1).

²⁴³ 5.20(1). *совершит прихлёбывание воды* (samAchamya) – см. примеч. к 2.48(1).

²⁴⁴ 5.20(1). *воскликая: «свасти!»* – в оригинале svasti vAchya. На санскрите svasti означает восклицание благопожелания [Apte 1988: 632].

²⁴⁵ 5.20(2). *прета-биджу* (preta-bIjaM) – это мантра hsauH, звуковое проявление пяти Шив (Брахма, Вишну, Рудра, Ишвара и Садашива) [Маханирвана 2003: 282].

²⁴⁶ 5.21(2). *пусть в сердце почитает избранное божество* (hR^idIShTAM devatAM smaret) – избранное божество (иногда не переводится – ишта-девата) это личное божество, которому индуист совершает поклонение наряду с божествами местным (grana-devatA) и родовым (kula-devatA). Если два последние определены ему по рождению, то избранное божество верующий сам выбирает из пантеона того направления индуизма, приверженцем которого он является [Индуизм 1996: 37]. Ср. ДБхП VII.35.25.

²⁴⁷ 5.22(1). *в восьми направлениях* (aShTAsu) – речь идёт о восьми сторонах света. В санскритских текстах насчитывается восемь или десять сторон света, каждая из которых связана с отдельным божеством, которое считается ее хранителем: восток (Индра), запад (Варуна), юг (Яма), север (Кубера), юго-запад (Сурья), северо-восток (Сома), юго-восток (Агни), северо-запад (Ваю), а также

две дополнительные: зенит (Брахма), надир (Вишну-Нараяна) [Бируни 1995: 264–267; Индуизм 1996: 256].

²⁴⁸ 5.24(1). *Им поклоняются, произнося сначала пранаву, затем [их имя] и в конце намаХ* (praNavAdi-namontena pUjA balyAdinA smR^itA) – в итоге получают мантры: oM kAlyai namaH, oM kapAlinyai namaH, oM kullAyaai namaH, oM kurukullAyaai namaH, oM virodhinyai namaH, oM virachittAyaai namaH, oM nIlAyaai namaH, oM balAkAyaai namaH.

²⁴⁹ 5.24(2). *Приняв намерение* (saMkalpya) – см. примеч. к 2.27(1).

²⁵⁰ 5.24(2). *сто восемь раз* (aShTottara-shataM) – см. примеч. к 2.23(1).

²⁵¹ 5.27(1). *пряди волос* (jaTA) – см. примеч. к 1.15(1).

²⁵² 5.28(1). *о Рыбоглазая* (mIna-lochane) – как пишет А. Авалон, «глаза Дэви подобным рыбам, плещущимся в водах ее божественного лица» (цит. по [Маханирвана 2003: 24]). Также это имя отсылает к богине Минакши, проявлению Дурги, почитаемого в городе Мадураи [Индуизм 1996: 278].

²⁵³ 5.28(2). *Древу желаний* (kalpa-vR^ikSha) – см. примеч. к 1.38(1).

²⁵⁴ 5.28(2). *на горе Шришайла* (shrI-shaila-parvate) – см. примеч. к 1.3.

²⁵⁵ 5.30(2)–31(1). *В Сатья-[югу Сарасвати] совершала поклоненье лингаму, зовущемуся Рамешварой, // Моей части, имеющей природу света* (satye tu pUjayamAsa li~NgaM rAmashvarAbhidham // jyotI-rUpaM madIyAMshaM) – Сатья-юга это «золотой век» индуистской традиции, см. примеч. к 2.53(1). Рамешварам это город на юге Индии в штате Тамилнаду. Является крупнейшим центром паломничества и называется «Варанаси юга». Город расположен на острове, отделенным от материка каналом Памбан. Главным божеством здесь является лингам, называющийся Шри Раманатха Свами и являющийся одним из джьотирлингамов («лингамов света») // [URL]:

<https://ru.wikipedia.org/wiki/Памешварам> (дата обращения: 06.05.17).

²⁵⁶ 5.32. *И Вишну Сарасвати чрезвычайно полюбил, / А к Лакшми такой же не питал любви* (viShNor atipriyA nityaM sadAsAbhUt sarasvatI / tAdR^ik prItir na lakShmya~ncha jAyate keshavasya hi) – в поздних текстах Лакшми и Сарасвати выступают двумя жёнами Вишну (или Брахмы), на основании чего образ Сарасвати обнаруживает тенденцию к смешению с образом Лакшми (БВП). При этом они могут изображаться враждующими на почве ревности, из-за чего, согласно поверью, если одна из богинь благосклонна к человеку, то другая отворачивается от него [Мифы 1992: 35, 409; Шудхирочондро 2013: 189, 274].

²⁵⁷ 5.33(2). *достигнув моего лингама* (prApya mal-li~Ngam) – Лакшми изображается почитательницей лингама, таким образом, её образ связывается с шиваитским культом.

²⁵⁸ 5.36(1). *она на груди Вишну обрела положение* (viShNor vakShaH sthitAbhavat) – в паре с Вишну богиня Лакшми изображается сидящей на левом бедре Вишну, или сидит на змее Ананте, или на Гаруде.

²⁵⁹ 5.44(2). *как прежде, четырех гуру* (prAgvad guru-chatuShTayam) – см. примеч. к 5.4.

²⁶⁰ 5.45. *«О Кшетрапала, о великий участью, о властитель шмашана, о давший благой обет, / Даруй сиддхи, о Создатель мира, дай место, поклонение тебе да будет!»* – в оригинале kShetra-pAla mahAbhAga shmashAnAdhipa suvrata / siddhiM dehi jagat-karttaH sthAnaM dehi namostute.

²⁶¹ 5.47. *Вагбхаву, прета-биджу, затем снова Вагбхаву, / И в конце мула-мантру* (vAgbhavaM preta-bIja~ncha punar vAgbhavaM eva cha / tad-ante mUla-mantra~ncha) – Вагбхава это aiM, прета-биджа это hsauH, мула-мантра Кали hrIM shrIM krIM parameshvari kalike svAhA.

²⁶² 5.51(1). *садхане черепов* (muNDa-sAdhanam) – черепа не только присутствуют в иконографии таких махавидий, как

Кали, Тара и Чхиннамаста, но и находят активное использование в радикальных формах вамачары. Наиболее очевидное истолкование черепов связано с традицией обезглавливать жертву на обряде жертвоприношения. К символической интерпретации принадлежит то, что череп может символизировать садхаку, способного освободить дух от тела. Затем, череп может обозначать сознание, вышедшее за пределы человеческого состояния [Кинсли 2008: 293–297].

²⁶³ 5.51(2). *садхака отправляется в высшую обитель Махадеви* (sAdhako yAti mahAdevyAH paraM padam) – то есть обретает освобождение типа салокья (пребывание в одном мире с божеством), см. примеч. к 5.15(2). Под обителью Махадеви, видимо, подразумевается Жемчужный остров (maNidvIpa), см. примеч. к 1.25(2).

²⁶⁴ 5.56(1). *в одну витасту* (vitasti-pratimAM) – витасту (vitasti) это мера длины, равная 12 пальцам [Apte 1988: 510], см. примеч. к 3.35(2).

²⁶⁵ 5.56(2). *в четыре локтя* (chatur-hastau) – см. примеч. к 4.12(2).

²⁶⁶ 5.59(1). *наставник* – в оригинале deshikaH. Согласно Апте, одно из значений слова deshika это «a spiritual teacher» [Apte 1988: 260].

²⁶⁷ 5.60. *Калабхайраве* (kAlabhairave) – см. примеч. к 3.15.

²⁶⁸ 5.61(2). *прета-биджу* (preta-bIjaM) – hsauH, см. примеч. к 5.20(2).

²⁶⁹ 5.62(2). *жертвенные ямы* – в оригинале kuNDAni. В яме kuNDa зажигался священный огонь, и на него совершалось возлияние масла – хома [Маханирвана 2003: 103; Apte 1988: 644].

²⁷⁰ 5.63(2). *светлоликую Бхарати* (bhAratIM shubhra-vigrahAm) – Бхарати это другое имя богини красноречия, наук и искусств Сарасвати. При описании её облика подчёркивается белый цвет её кожи [Мифы 1992: 409].

²⁷¹ 5.65. «О вира, о Владыка всех богов, в образе черепа повелитель мира, / Яви милосердие, о великий участю, и даруй сиддхи благодаря моей джапе!» – в оригинале he vIra sarva-devesha muNDa-rUra jagatpate / dayAM kuru mahAbhAga siddhi-do bhava maj-jape.

²⁷² 5.67(1). Майя-биджу, курча-биджу (mAuA-bIjaM kUrcha-bIjaM) – Майя-биджа это hrIM (см. примеч. к 3.4), курча-биджа это hUM (см. примеч. к 4.14(2)).

²⁷³ 5.70(2)–71(1). «Пусть боги, богини и бхайравы, что на шмашане обитают, / Все пусть явят милосердие и сиддхи мне даруют!» – в оригинале shmashAna-vAsino ye ye devA devyashcha bhairavAH / dayAM kuruantu te sarve siddhi-dAs te bhavantu me.

²⁷⁴ 5.71(2). пригоршню цветов – в оригинале ruShpA~njaliM. Согласно Апте, сложное слово ruShpa-a~njali означает «a handful of flowers» [Apte 1988: 343].

²⁷⁵ 5.72(1). «Будь в [моей] власти! Будь в [моей] власти!» – в оригинале vashI bhava vashI bhava. Согласно Апте, одно из значений слова vashin это «being under control, subdued, subject, submissive» [Apte 1988: 496].

²⁷⁶ 5.73(1). Десять тысяч восемь раз (aShTAdhikAyuta...) – своего рода расширенная форма числа 108, ср. 1008. См. примеч. к 2.23(2), 3.61(2).

²⁷⁷ 5.74(1). предписания обряда – в оригинале purashcharyA-vidher. Согласно Апте, purashcharyA (pyrashcharaNa) это повторение имени божества, сопровождаемое сожжением подношений [Apte 1988: 341].

²⁷⁸ 5.75(1). на перекрестке (chatuShpathe) – перекресток как место для тантрической садханы упоминается в ряде тантр (например, ЙнТ 2.11–12).

²⁷⁹ 6.2(1). О том, кто в своём величии явил состоянье дивьи и состоянье виры (divya-bhAvo vIra-bhavo mahattvena pradarshita) – о вирах и дивьях см. примеч. к 1.47(2).

²⁸⁰ 6.5(2). *Следует созерцать Атман как Высший Брахман* (AtmAnaM paramaM brahma chintayed atha) – тезис о полном тождестве Брахмана и чистого Атмана или чистого сознания (chit) является одной из основ адвайта-веданты [Индийская философия 2009: 54], оказавшей значительное влияние и на философское оформление философии шактизма и тантризма.

²⁸¹ 6.6(1). *в образе избранного божества* (sveShTa-rUpaM) – см. примеч. к 5.21(2).

²⁸² 6.8(2). *женщины шестнадцатилетней* (strI-rUpaM ShoDashAbdikam) – число 16 является символом полноты проявления Шакти как высшая фаза Луны, см. примеч. к 3.23(1), отсюда Трипурасундари (см. примеч. к 6.50), Чхиннамаста и другие божества описываются как вечно шестнадцатилетние, и этот возраст считается самым прекрасным [Кинсли 2008: 159].

²⁸³ 6.10(2). *три складки* (tri-valI) – три складки над пупком это один из канонических признаков женской красоты [Классическая поэзия 1977: 29, 813; Ingalls 1965: 479].

²⁸⁴ 6.8–12. Описываемая в этих стихах Камакала (букв. «искусство любви») представляет союз пракаши (статичного аспекта высшей реальности, Шивы) и вимарши (динамичного аспекта, Шакти). Этот союз является процессом миропроявления, при котором Шива играет пассивную, а Шакти активную роль. Технически представляется как сочетание трёх бинду: Рави (Солнца), Агни (Огня), и Сомы (Луны). Эти три бинду (именуемые бинду, нада и биджа) происходят в момент миропроявления из парабинду или ишвара-таттвы и символически образуют треугольник. На вершине находится рави-бинду (Солнце), а слева и справа соответственно – вахни-бинду (Огонь) и сома-бинду (Луна). Между Солнцем и Луной проходит линия вама-вакрарекха и Брахма, между Луной и Огнём – линия джьештха и Вишну, и между Солнцем и Огнём – линия раудри и Рудра. Линии треугольника образуются буквами

санскритского алфавита [Авалон 2007: 209, 212]. В «Калуирадхавамнае» сказано: «Трибинду – это высшая таттва, которая воплощает в себе Брахму, Вишну и Шиву. Этот треугольник состоит из букв, которые эманерируют из бинду <...> Буквы от «а» до висарги образуют линию Брахмы, буквы от «ка» до «tha» – линию Вишну, а буквы от «tha» до «sa» – линию Рудры. Эти три линии эманерируют из трёх бинду» (цит. по [Авалон 2007: 212]). Адепт тантры должен медитировать на камакалу, представляя её в образе прекрасной юной женщины и одновременно думая о собственном теле как о камакале [Авалон 2007: 214]. В человеческом теле Камакала пребывает в форме треугольника внутри Chandra-maNDala (лунного диска) околоплодника обращённого вниз белого лотоса, известного как sahasrAra-padma, который расположен в районе головы [Bhattacharyya 2005: 296, 403].

²⁸⁵ 6.14. *Вино, мясо, рыба, мудра и соитие – / Это путь <...> не для паиу, но для вир и дивьев* (madyaM mAMsaM tatha matsyaM mudrA maithunam eva cha / idamAcharaNaM <...> pashor no divya-vIryaoH) – пять элементов, используемых на ритуале панчамакара (pa~nchamAkAra, «пять [предметов] на букву М») или панчататтва (pa~ncha-tattva, «пять сутей»). Данный обряд проводится в группе адептов под руководством гуру, главной идеей при этом выступает соединение наслаждения и освобождения (bhukti-mukti). То, что в традиционном индуизме считается «нечистым» и «запретным», в ритуале вамаচারы ведёт к освобождению [Маханирвана 2003: 116–127; Пахомов 2002: 108–109; Bhattacharyya 1995: 413, 414, 418, 424–425].

²⁸⁶ 6.15(2). *по воле Судьбы* (daivAn) – по мнению академика Б. Л. Смирнова, понятие Рока или Судьбы (daiva) не носит в индийском мировоззрении фаталистического характера и не соответствует понятию «мойра» древних греков. Мойра, как он указывает, неумолимая и слепая сила, которой

подвластны и боги. Дайва же является частной модификацией кармы, индивидуальной кармой, вытекающей из совершенных деяний, а следовательно, справедливой, а не слепой силой [Бхагавадгита 1994: 293–294; Махабхарата 1984: 175]. Однако, по моему мнению, Б. Л. Смирнов ошибается, так как он рассматривает индийское мировоззрение как нечто застывшее, без учета его исторического развития. Более правильной мне представляется точка зрения Я. В. Василькова, который противопоставляет фаталистическую концепцию дайвы концепции кармы, которая, как он считает, является более поздним явлением [Махабхарата 1998: 142].

²⁸⁷ 6.18(2). *обрядов* – в оригинале anuShThAna. Согласно Апте, одно из значений этого слова «practice of religious or ceremonies, any religious rite or ceremony» [Apte 1988: 23].

²⁸⁸ 6.18(2). *каула пусть совершает ньясу* (kaulaM nyAsaM samAchet) – см. примеч. к 5.8(2).

²⁸⁹ 6.19(1). *Эти предписания изложены в Уттара-тантре и Куларнаве* (tad-vidhish chottare tantre etat syAt tu kulArNave) – текст с названием «Уттара-тантра» неизвестен, хотя термин uttara-tantra используется в «Тантрадхикаринирнае» Бхаттоджи для обозначения философской системы уттарамиманса [Bhattacharyya 2005: 20]. Что касается Куларнава-тантры, то это один из важнейших и авторитетнейших тантрических текстов. Составлена тантра была, вероятно, до 1000 г. н.э. В своей нынешней версии она содержит около 2000 стихов, разделённых на 17 глав. Содержание памятника весьма многообразно, начиная от восхваления пути кулы и значимости гуру и кончая тайными ритуалами и этимологией тантрических терминов. Кроме того, в тантре сказано, что каждая женщина рождена в куле Великой Матери и поэтому заслуживает почитания (11.64–65) [Bhattacharyya 2005: 82].

²⁹⁰ 6.19(2). *Пусть пройдет две абхишеки, указанные мною, по порядку* (mayoktaM tat-krameNaiva abhiSheka-dvayaM charet) – см. примеч. к 1.51(2).

²⁹¹ 6.20(1). *Получив от наставника [новое] имя* (nAma labdhvA guroshchApi) – обычай принятия нового имени, связанный со сменой вероисповедания или социального статуса (например, при принятии монашеских обетов), существует и в тантрической традиции. Так, в ЙТ (I.19.50) бхайрава Карала, удостоившись посвящения, получает новое имя Кродхавактра.

²⁹² 6.22(2). *быком среди вир* (vIra-puMgavaH) – см. примеч. к 4.22(1).

²⁹³ 6.23(1). *место лучшее на земле* – в оригинале kShiti-rAT svaayam.

²⁹⁴ 6.23(2). *на десять йоджан* (dasha-yojanam) – йоджана (букв. «запряжка») это мера длины, равная расстоянию, которое можно проехать, не меняя ездовых животных, равна приблизительно 13–14 км [Махабхарата 1987: 737]. Таким образом, 10 йоджан составляют 130–140 км.

²⁹⁵ 6.23(2). *чудодейственное место* – в оригинале siddhi-kShetraM.

²⁹⁶ 6.29(1). *Тот, чье сердце принадлежит закону кулы, тот исполняет своё предназначенье* (kula-dharme mano yasya sva-dharmash cha vyavasthitaH) – ср. БхГ 3.35.

²⁹⁷ 6.30(1). *Все обитатели третьего неба* (tri-divaukasaH) – высшее небо, которое отождествляется с раем, т. е. миром Индры, где он сам и пребывает [Махабхарата 1996: 286].

²⁹⁸ 6.32(1). *Индра и прочие небожители пусть обретают долголетье* (indrAdyaH khecharArUDhA bhavyeush chira-jIvinaH) – в индийской мифологии даже боги смертны, хотя они и отличаются огромной продолжительностью жизни [Stutley 1980: 41].

²⁹⁹ 6.33. *Брахманы, кшатрии, вайшьи, брахмачарьи, грихастхи, / Ванапрастхи и подвижники – все они да*

следуют стезёю кулы (brAhmaNaH kShatiyo vaiShyo brahma-chArI gR^ihI tathA / vAnaprastho yatishchaiva bhaveyus te kulAnugAH) – таким образом, подчёркивается универсальный характер каула-дхармы, следовать которой могут представители всех варн и ашрамов.

³⁰⁰ 6.34(2)–35. Вино для брахмана изготавливается из патоки и сока имбиря, // Для кшатрия же [предназначено] кокосовое молоко в медном сосуде <...> А для вайшьи – мёд в медном сосуде (guDArdraKa-rasenaiva surA tu brAhmaNasya cha // nArikelodakaM kAMsyE kShatriyasya <...> / vaishyasya mAkShikaM proktaM kAMsya-sthaM) – МНТ (6.3), упоминая различные виды вина, напротив, указывает, что «при употреблении освящённого вина кастовая принадлежность не имеет никакого значения» (цит. по [Маханирвана 2003: 261]).

³⁰¹ 6.36(1). Мясо и рыба для всех это маринованный имбирь (mAMsaM matsyantU sarveShAM lavaNArdraKaM Iritam) – имбирь в обряде панчамакара может использоваться в качестве заменителя мяса [Bhattacharyya 2005: 415].

³⁰² 6.37(2)–39. Для брахмана – брахманка, для кшатрия – кшатрийка, // Для вайшьи – вайшийка <...> предписаны для соитья. / Также вайшийка [может соединиться] с брахманом и кшатрием, [а значит, с мужчинами] трёх варн, <...> / А кшатрийка также с брахманом <...> // Шудрянка же [годится для любовного соединения] для брахмана и [мужчин] трёх прочих варн (brAhmaNI brAhmaNasyaiva kShatriyA kShatriyasya cha // vaishyA vaishyasya <...> maithune yad-vidhiH vaishyA vA brAhmaNa-kShatraustri-varNAnAM kShatriyA brAhmaNasyApi kathitA <...> // shudrA vA brAhmaNAdInAM tri-varNAnAm) – таким образом, при совершении майтхуны должен соблюдаться принцип анулома (anuloma, букв. «по шерсти»), действовавший в древности в отношении браков, когда мужчина мог жениться

на женщине либо своей, либо более низкой варны, в то время как противоположное – пратилома (pratiloma, букв. «против шерсти»), когда жена обладала более высоким социальным статусом, чем муж, строго осуждалось [Бэшем 1977: 158]. Подробнее об этом см. МнДхШ (10.5–41) [Законы Ману 1992: 215–218]. Запрет на совершение майтхуны с женщиной более высокой касты устанавливает и НуТ (13.5). Заметим, что подобные предписания отсутствуют в других тантрических текстах, где речь идёт о майтхуне. Во многих тантрах предписывается майтхуна с низкокастовыми женщинами: прачками, парикмахершами, цветочницами и т. д. (ГСТ 1.12–13; ЙнТ 2.3–4; МЧТ 3.10–11; НуТ 14.1–2). А французский миссионер аббат Дюбуа, путешествовавший в конце XVIII в. по Южной Индии, сообщает, что на тантрическом обряде, свидетелем которого он был, женщины-брахманки совершали майтхуну на глазах у своих супругов с низкорожденными мужчинами [Dubois 1906: 286–288]. Заметим также, что в ЙТ не указывается, обязаны ли мужчина и женщина, совершающие обряд, состоять в браке, или же нет.

³⁰³ 6.41. *Соединение поднявшейся кундалини с бинду в сахасраре <...> / И есть божественное соитие, предписанное для аскетов* (sahasropari-bindau kuNDalyA melanaM <...> / maithunaM shayanaM divyaM yatInAM parikIrtitam) – о сахасраре см. примеч. к 2.48(2). Кундалини это особого рода энергия, расположенная у основания позвоночника в муладхара-чакре и представляемая в образе змеи, свернувшейся в три с половиной кольца. Совокупность практик, способствующих пробуждению и поднятию кундалини, составляет кундалини-йогу (или лая-йогу, т.е. йогу растворения, полной потери личности в вселенском океане блаженства), одного из направлений постклассической йоги. В чистом виде кундалини-йога не встречается, но сочетается с другими видами йоги, прежде

всего с хатха- и мантра-йогой [Индуизм 1996: 249–250; Маханирвана 2003: 22; Пахомов 2002: 90; Bhattacharyya 2005: 308–312]. Пробуждение кундалини может произойти и спонтанно, но в основном оно вызывается преднамеренно особыми практиками, например, благодаря пранаяме, сопряженной с принятием особой телесной позы (Asana). У тантристов «левой руки» (vAmAchAra) это дополнялось сексуальными практиками. В основе такой практики лежала идея одновременного «обездвиживания» дыхания и семени [Маханирвана 2003: 140–144; Пахомов 2002: 89; Элиаде 1999: 301–302]. Д. Кинсли замечает, что соитие может служить символом подъема кундалини и ее блаженного союза с Шивой в сахасрара-чакре, однако не следует думать, что сексуальные практики являются единственным и обязательным средством для запуска этого процесса [Кинсли 2008: 301–302]. Пробудившись, кундалини поднимается вверх по брахма-нади, находящемся внутри сушумны, и активизирует чакры. Движение кундалини вызывает у практикующего необычные физиологические и психологические реакции: непроизвольную дрожь в теле, спонтанные движения, неосознанное издавание звуков, ощущения резкой перемены температуры, оно также может сопровождаться видениями. Если кундалини успешно проходит через шесть основных чакр, она выходит из тела через брахмарандхру и в сахасраре соединяется со своим макрокосмическим коррелятом — махакундалини, а через нее — с Шивой. Индивидуальное сознание дживы при этом сливается с вселенским сознанием (Шивой или Брахманом), и человек переживает экстаз просветления. Благодаря ему происходит сознание целокупности мироздания [Пахомов 2002: 89]. Свами Шивананда писал на эту тему: «Физическое совокупление с женщиной — это грубая майтхуна. Она происходит из-за пашу-бхава, животной природы (грубого инстинкта). Мать кундалини Шакти соединяется с Господом

Шивой в сахасраре во время нирвикальпа-самадхи – это настоящая майтхуна, блаженное слияние» (цит. по [Шивананда 1998: 58]). О процессе поднятия кундалини см. «Шатчакра-нирупана» 50–52.

³⁰⁴ 6.42(1). в ашраме авадохут (avadhUtAshramI) – согласно Апте, avadhUta это «an ascetic who has renounced all worldly attachments and connections» [Apte 1988: 59]. Согласно МНТ (8.222), авадохута тождественен санньясину. Выделяется несколько типов авадохут. Одним из них позволено совершать майтхуну с женщинами, а другим – нет [Маханирвана 2003: 41–42, 343].

³⁰⁵ 6.44–45. *[Совершая соитие], пусть входит во все лона, / За исключением лона матери и девственного лона. // У того, кто входит в лоно девственницы, сиддхи гибнут, <...> Пусть совершает соитие с женщиной от двенадцати до шестидесяти лет, / Пришедшей по собственной воле (mAtR^i-yoniM parityajya maithunaM sarva-yoniShu / kShata-yonis tADitavyA akShatAM naiva tADayet // akShatA-tADanAd <...> siddhi-hAniH prajAyate / dvAdashAbdAdhikA yonir yAvat ShaSTiH prajAyate / tAvat tu maithunaM tasyA yAvat tu syAt svayambhavA)* – подобные ограничения устанавливаются и в ЙНТ 2.5; 2.25; 5.13–14, хотя в прочих тантрах они не встречаются.

³⁰⁶ 6.48(2). Для более низких каст – в оригинале ануа-*jAtInam*, т.е. «других каст», но, по-видимому, здесь ануа следует читать как *antuа*, так обозначались семь каст, более низких, чем шудры, к числу которых принадлежат прачки, кожевники, мимы, изготовители тростей, рыбаки, женские слуги и горцы [Monier-Williams 2015: 44].

³⁰⁷ 6.50. Кали, Тара, Чхиннамаста, Сундари, Бхайрави, / Матанги и Дхумавати – все они видьи (kalI tArA ChinnamastA sundarI bhairavI tathA / mAta~NgI cha tathA vidyA vidyA dhUmatI tathA) – здесь перечислены семь махавидий из десяти. О Кали, Таре и Чхиннамасте,

почитаемых в ЙТ как основные махавидьи, см. примеч. 2.15. Теперь об остальных упомянутых махавидьях. Сундари или Трипурасундари – изображается в виде прекрасной девы, восседающей на лотосе, который произрастает из пупа Шивы, и в четырех своих руках держащей аркан, стрекало, стрелы и лук. Обладает раджасической природой. Само имя указывает на важнейшие тройственные понятия шактизма: три шакти (желание (ichChA), знание (j~nAna) и действие (kriyA)), три питхи (Камарупа, Пурнагири и Джаландхара) и др. Другие имена – Лалита (lalitA, букв. «изящная»), Камешвари (kAmeshvarI, букв. «владычица желаний»), Сундари (sundarI, букв. «красавица»), Шодаши (ShodashI, букв. «шестнадцатилетняя»), Раджараджешвари (rAjarAjeshvarI, букв. «владычица царей»). Понимается как источник юности, мирного счастья и красоты. Её янтра – Шри-Чакра. Культ её распространён в основном на юге Индии, особенно в Тамилнаду. В школе шри-видья почитается как высшая и полная форма Богини, по отношению к которой все прочие боги и богини рассматриваются как частичные формы [Кинсли 2008: 147–167; Bhattacharyya 2005: 324; Brooks 1990: 73]. Бхайрави – облик напоминает Кали, обладает яростной, ужасной и разрушительной природой, избавляет своих почитателей от всех видов бедствий. Принимает множество форм: Трипурабхайрави, Чайтаньябхайрави, Рудрабхайрави и др. [Кинсли 2008: 211–218; Bhattacharyya 2005: 324]. О Матанги см. примеч. к 4.5. О Дхумавати см. примеч. к 2.44–45(1).

³⁰⁸ 6.53. Таким образом, [если] брахман преподносит божеству кровь из собственного тела, / К немощи и недугам ведёт подобное подношение (evaM vipro devatAyai sva-gAtra-rudhiraM dadet / shakti-nAsha-vikAro 'sti sva-deha-rudhirArpaNe) – подобное подношение упоминается в КП (67.4) в числе жертв, угодных Богине, и даже сказано, что благодаря ему она достигает удовлетворения на тысячу лет

(67.11–12). Подобные правила совершения этого обряда излагаются в КП (67.155–164, 176–177), однако для брахмана такая практика запрещена, а представитель брахманской варны, прибегнувший к ней, приравнивается к самоубийце (67.50) [Поклонение 2009: 36, 34–48].

³⁰⁹ 6.59(1). *Для [такого садхаки] нет более различия между чистыми и нечистыми вещами* (nirasta-bhedaM vastu syAn medhyAmedhyAdi-vastuShu) – ср. БхГ 5.18. Апте приводит такие значения слова medhya: «1) fit for sacrifice; 2) relating to a sacrifice, sacrificial; 3) pure, sacred, holy» [Apte 1988: 448]. Целью тантрической практики является преодоление установившихся представлений о чистом и нечистом, чтобы обнаружить во всех проявлениях мира высшую реальность, т.е. Богиню [Кинсли 2008: 110–111].

³¹⁰ 6.59(2). *Освобождённый при жизни* (jIvanmukto) – согласно некоторым течениям индийской мысли, освобождения можно достичь не только в момент смерти (videha-mukti), но и еще при жизни. Достигший освобождения при жизни (jIvanmukta) пассивно продолжает свою жизнедеятельность, однако выходит из-под влияния кармы и в дальнейшем не подвергается перерождениям. Шактисты и тантристы признают возможность освобождения при жизни вслед за последователями адвайта-веданты [Баласубраманьян 1991: 223–224; Индийская философия 2009: 354; Радхакришнан 1993, II: 664], см., например, ДБхП VII.34.8.

³¹¹ 6.60(2). *к успокоению в Брахмане* – в оригинале brahma-nirvANa... Сложное слово brahma-nirvANa встречается уже в БхГ 2.72. В.С. Семенцов оставляет его без перевода, отмечая, что термин «нирвана», редко употребляющийся вне буддийских текстов, «говорит об определённой близости Гиты к атмосфере духовных поисков раннего буддизма» (цит. по [Бхагавадгита 1999: 98]). Б.Л. Смирнов, в отношении перевода следующий примеру В.С. Семенцова, указывает,

что термин «нирвана» в БхГ отличен по своему значению от такового у буддистов и был известен ещё до буддийской философии [Бхагавадгита 1994: 488]. В.Г. Эрман переводит его как «угасание в Брахмане», ссылаясь на К.-Т. Теланга, понимавшего здесь nirvANa как блаженство слияния с Брахманом [Махабхарата 2009: 369].

³¹² 6.62(2). *«всего этого не существует», – так должно думать* (tat-sarvaM nAstIti paribhAvayet) – согласно адвайта-веданте, видимый мир ложный и обязан своим феноменальным существованием майе – иллюзии. Подобно тому как веревка кажется змеей, многообразные свойства мира лишь накладываются на неизменную и единственную истинную основу – Брахман. Таким образом, майя выступает как творящая сила (шакти), являющаяся оборотной стороной самого Брахмана [Индийская философия 2009: 53]. Ср. ДБхП VII. 31.50; 39.45.

³¹³ 6.65(2). *Кто созерцает Атман [с мыслью] «Я есмь Брахман»* (brahmAham asmIti yaH kuryAd Atma-chintanam) – см. примеч. к 6.5(2).

³¹⁴ 6.67(1). *невыполнения постоянных обрядов пусть избегает* (nitya-karma na lodayet) – см. примеч. к 2.24(2).

³¹⁵ 6.69. *Из соединения кундалини и бинду великий нектар истекает, / И йогин пусть пьёт его* (kuNDalyA melanAd indoH sravate yat-parAmR^itam / pibed yogi) – М. Элиаде отмечает, что обильное слюновыделение, возникающее вследствие задержки дыхания при пранаяме, интерпретируется йогами как нектар (амрита) [Элиаде 1999: 301]. Вудруф, ссылаясь на Шанкару, указывает на то, что нектар красный, потому что он смешан с менструальной кровью, и добавляет, что это просто является частью эротического символизма, при этом красный цвет представляет раджас [Devī-gita 1998: 195]. О нектаре см. «Шатчакра-нирупана» 53. Ср. ДБхП VII.35.50.

³¹⁶ 6.70–73(1). В тантрических текстах представлены различные толкования элементов панчамакары. Например, согласно «Агарасаре», вино это сомадхара (лунный нектар), истекающий из брахмарандхры. Мясо (mAMsa) это язык (ma), частью которого является речь. «Поглощая» его, садхака контролирует свою речь. Рыба это два начала, постоянно движущихся в иде и пингале. Мудра же это пробуждение знания в сахасраре. Что касается соития, то оно означает соединение Шивы и Шакти в лотосе сахасрары [Маханирвана 2003: 126].

³¹⁷ 7.1(1). *о переправляющий через океан круговерти перерождений* (saMsArArNava-tAraka) – круговорот перерождений (сансара, saMsAra) – это одно из центральных понятий индуистского мировоззрения, связанное с представлениями о реинкарнации. В индуизме понимается как мир перевоплощений индивидуального Атмана в разных телах и различных сферах бытия. Смена телесных оболочек в сансаре определяется законом кармы. Как замечает В.К. Шохин, перед лицом бесконечных перерождений релятивизируется экзистенциальная проблема смерти: в ней видят вполне естественную паузу между разными формами существования. Благодаря этому сансара в понимании индийцев оказывается зачастую чем-то нереальным, синонимом иллюзии или сновидения (в «Йога-васиштхе» – череда кошмаров: проснувшись от одного кошмара, герой оказывается пленником другого, и так до бесконечности) [Индийская философия 2009: 712–715]. Мирское бытие в индуистских текстах часто сравнивается с океаном, а метафорой освобождения служит переправа через него [Махабхарата 1987: 620]. Подобная метафора встречается уже в РВ (X.63.10), где Адити именуется «божественной ладьей с прекрасными веслами» [Ригведа 1999: 194]. Ср. ДМ 4.11; ДБхП I.3.39; III.1.49–50; IV.15.16; V.20.4; VI.5.47; X. 13.125; XII.14.30; БхГ 4. 36; КП 5.31; ЙТ 16.57.

³¹⁸ 7.3(1–2). *святую видью Свапनावати, / А также видьи Мритасандживани и Мадхумати* (vidyAM svapnavatIM shubhAm / mR^ita-sa~njIvanIM vidyAM tathA madhumatIm api) – слово svapnavatI на санскрите означает «сонная, связанная со сном» (от svar «спать»), mR^ita-sa~njIvanI «возвращающая мёртвых к жизни», а madhumatI «медовая». В данном случае слово vidyA означает ту или иную мантру женского рода (о родах мантр см. примеч. к 2.41(1) и 2.41(2)), в которой присутствует «сила знания» какого-либо божества. Другие значения слова: 1) знание, 2) наука, дисциплина, 3) духовное знание, 4) женщина-партнёр на тантрическом обряде, 5) вимарша, выраженная в представлении о «Я», 6) название школ и сект [Упанишады 2009: 178; Apte 1988: 511; Bhattacharyya 2005: 448].

³¹⁹ 7.6–7. *Вначале произнеся пранаву, а затем Майя-биджу, / А после свапурАвАхи и [имя] «Кали» в звательном падеже дважды, // «Во сне поведай», а затем «такое-то такому-то», / А после дехи, Кали-биджу и супругу Вахни* (praNavaM pUrvam uddhR^itya mAyA-bIjaM tadantaram / tad-ante svapurAvAhi kAlI-saMbodhana-dvayam // svapne kathaya tat-pashchAd amukasyAmekan tataH / dehi pAdAt kAlI-bIjam ante vahni-vadhus tathA) – пранава это oM, Майя-биджа это hrIM (см. примеч. к 3.4), Кали-биджа это krIM, супруга Вахни это svAhA. Таким образом, это мантра oM hrIM svapurAvAhi kali kali svapne kathaya amukasyAmukaM (заменяется именем совершающего обряд и названием того, что он желает узнать) dehi krIM svAhA.

³²⁰ 7.8(2). *Вызывающая великое изумление* – в оригинале mahA-chamat-kArakarI. Согласно Апте, это из значений сложного слова chamatkaraNa (chamatkAra) это «admiration, surprise» [Apte 1988: 203].

³²¹ 7.9(1). *Сто восемь раз* (aShTottara-shataM) – см. примеч. к 2.23(2).

³²² 7.11–12(1). Произнеся амрита-биджу, затем мРита-санджИванИ, / Собственную мантру, а после «этого мёртвого подними!» [пусть скажет], // А в конце – супружницу Огня (amR^ita-bIjam AbhAShya mR^ita-sa~njIvanIti cha / sva-mantrAcca tataH pashchAn mR^itam utthArayatvimam) – амрита-биджа это vAM [Yoginitantra 2013: 82], супруга Огня это svAhA, таким образом, мантра Мритасандживани это vAN mR^ita-sa~njIvani mR^itam utthAraaya svAhA.

³²³ 7.14(1). ему долгие лета суждены – в оригинале chira-jIvI, см. примеч. к 1.33(3).

³²⁴ 7.18(1). сто восемь раз (shatam aShTottaraM) – см. примеч. к 2.23(1).

³²⁵ 7.19(1). стороны света (dishaH) – см. примеч. к 5.22(1).

³²⁶ 7.19(2). в нижнем мире (pAtAla...) – см. примеч. к 1.29(1).

³²⁷ 7.20(2). сто восемь раз (shataM) – см. примеч. к 2.23(2).

³²⁸ 7.21(3). Великую видью Падмавати (padmAvatIM mahAvidyaM) – слово padmAvati на санскрите означает «лотосная».

³²⁹ 7.22–23. Произнеся вначале пранаву, а затем Майя-биджу, / После слова «Падмавати» и «богиня» пусть [садхака] скажет, // А после «новости трёх миров» и дважды «сообщу» пусть скажет, // И свАхА в конце (praNavaM pUrvam uddR^itya mAya-bIjaM devI-saMbuddhyantaM samuddharet // trailokya-vArttAm ante cha katheyad dvandvam uchcharet / svAhAnte) – пранава это оМ, Майя-биджа это hrIM (см. примеч. к 3.4), таким образом, видья Падмавати это оМ hrIM padmAvati devi trailokya-vArttaM kathaya svAhA.

³³⁰ 7.25(1). сто восемь раз (aShTottara-shataM) – см. примеч. к 2.23(2).

³³¹ 7.28(2). Прежде сообщал его тебе (purA te kathitaM) – в ЙТ I.4.

³³² 7.29(2). Следует хранить [его предписания] в тайне усердно всегда в обществе пауш (goritavyaM prayatnena sarvadA pashu-saMkule) – см. примеч. к 1.5(1).

³³³ 7.30(1). Во вторник (kuja-vAre) – см. примеч. к 3.51(1).

³³⁴ 7.30(2). На подошве левой стопы имя врага начертит (shatru-nAma likhitvA tu vAma-pAda-tale nyaset) – своего рода более мягкий вариант обряда умерщвления, связанного с воздействием на изображение врага, см. ЙТ I.4.44–54.

³³⁵ 7.31(1). Вагбхаву (vAgbhavaM) – это биджа-мантра Вач (Сарасвати) aiM.

³³⁶ 7.31(4). Подобно тому как завидев Таркшью, змея в оцепенение впадает (tArkShyaM dR^iShTvA yathA sarpo jaDo bhavati) – Таркшья или Гаруда (garUDa) это царь птиц, ездовая птица-вахана Вишну. Устойчивый мифологический мотив, связанный с Гарудой – это его постоянная вражда со змеями, пожирателем которых он является [Мифы 1991: 266–267].

³³⁷ 7.33–34. Вначале произнеся пранаву, затем сундарИ бхайравИ / йогинИ-падато, <...> рАджА праджА махАратхИ // ваМша-карИ пусть скажет, а затем аМ иМ уМ R^иМ, / Такова двадцатишестислоговая мантра (praNavaM pUrvaM uddR^itya sundarI bhairavI tathA / yoginI-padato <...> rAjA prajA mahArathI // vashaMkarI tathA prochyA aM iM uM R^iM tathA vadet / ShaDviMshatyakSharo mantraH) – пранава это оМ, аМ это биджа-мантра Шрикантхи, iM – Чандры, уМ – Шанкары, R^иМ – Тривикрамы. Таким образом, мантра подчинения из двадцати шести слогов это оМ sundari bhairavi yogini rAjA prajA mahArathI vaMsha-karI aM iM uM R^иМ.

³³⁸ 7.34(2). древом желаний (kalpa-pAdaraH) – см. примеч. к 1.38(1).

³³⁹ 7.35(1). сто восемь раз (shatAShTa) – см. примеч. к 2.23(2).

³⁴⁰ 7.36(1). *Пусть сандалом тилак на лоб поставит* (tachchandanena tilakaM bhAle dadyAn) – знак, наносимый на тело, чаще всего на лоб, и свидетельствующий об определенном статусе индивида. Выполняется с помощью краски, лака, различных паст (в т.ч. сандаловой), а также пеплом от сожжения коровьего навоза. В конце обряда жертвоприношения тилак ставят кровью жертвенного животного, а во время панчамакары – половыми секретами [Индуизм 1996: 417; Упанишады 2009: 209].

³⁴¹ 7.37(2). *Индру богов* (devendram) – «Индра» в пуранах и Мбх не столько личное имя, сколько титул, обозначение статуса: «царь, вождь». Индра, правящий богами в текущем мировом периоде, имеет свои личные имена и специфические для него имена-эпитеты: Шакра, Магхаван, Тысячеокий и др. Выражение «Индра среди царей» равносильно выражению «царь царей», «первый среди царей», «Индра богов» – то же самое, что и «царь богов», «Индра слонов» – «царь слонов» или «вожак стада слонов» и т. д. [Махабхарата 1987: 609].

³⁴² 7.37(2). *царей-миродержцев* – в оригинале sArvabhaumAn narAdhipAn. Согласно Апте, слово sArvabhauma означает «relating to consisting of the whole earth, universal; an emperor, an universal monarch» [Apte 1988: 600].

³⁴³ 7.40–42. *Произнеся первым делом пранаву, пусть скажет затем слово рАджамукхИ, / А после снова рАджамукхИ и две Майя-биджи, // Затем Кама-биджу, а после <...> по два раза слово девИ, / махАдеви, девАдхидеви // И девеши в звательном падеже – четыре слова, / А после сарваджанасйАбхимукхаМ мама вашаМ куру пусть скажет / И свАхА на конце, такова великая мантра* (praNavaM pUrvam uddR^itya vaded rAja-mykhI prochyA mAyA-blJa-dvayaM vadet // kAma-blJaM tataHпashchAd <...> devI-pada-dvayam / mahAdevi-padaM пashchAd <...> devAdhidevi cha sambodhantaM deveshi-padam etachchatuShTayam sarvs-

janasyAbhimukhaM mama vashaM kuru kurviti / svAhAntoyaM mahAmantraH) – пранава это оМ, Майя-биджа это hrIM (см. примеч. к 3.4), Кама-биджа это klIM. Таким образом, это мантра оМ rAjamu rAjamukhi hrIM hrIM klIM devi devi mahAdevi mahAdevi devAdhidevi devAdhidevi deveshi deveshi sarva-janasyAbhimukhaM mama vashaM kuru svAhA.

³⁴⁴ 7.43(2). *мудрый* – в оригинале kR^itIH, неправильная форма от kR^itin, согласно Апте, это слово может быть переведено как «clever, competent, able, expert, skilful, wise, learned» [Apte 1988: 160].

³⁴⁵ 7.47(2)–48(2). *Произнеся вначале пранаву, следует затем сказать биджу Вадху я, // А после слова свапнаватИ и свапнаМ катхайа, / Майя-биджу и свАхА* (praNavaM pUrvam uddR^itya vadhU-bIjaM samuddharet // svarnAvatI-padAnte cha svarnaM kathaya choddharet / mAyA-bIjaM tataH svAhA) – пранава это оМ, биджа Вадху это chaM, Майя-биджа это hrIM. Таким образом, видья Свапнавати это оМ chaM svarnAvati svarnaM kathaya hrIM svAhA.

³⁴⁶ 7.48(2). *хавишьянна* (haviShyAnnaM) – согласно Апте, это пища, которую едят во время определённых праздников или постов. Эта пища готовится следующим образом: в горшок кладутся определенные фрукты и овощи, такие как зеленые бананы, дал, сладкий картофель, а также сырой рис. Наливается небольшое количество воды, и блюдо варится, пока не выкипит вся вода. После этого горшок снимается с огня и добавляются гхи и соль [Apte 1988: 637].

³⁴⁷ 7.50(1). *Свапнапрабодху* (svarna-prabodham) – на санскрите svarna-prabodha означает «пробуждение ото сна».

³⁴⁸ 7.51. *Сначала пранава, затем хилихУМ шУлапАНайе, / И на конце свАхА* (praNavaM prAk samuchchArya hilihUM shUla-pANaye / svAhAnto) – таким образом, это мантра оМ hilihUM shUla-pANaye svAhA.

³⁴⁹ 7.53. *«оМ. Поклоненье Трёхокому, рыжевато-коричневому, великому духом, / Предстоящему в образе*

Вамадевы, властителю сновидений! / Во сне поведай мне истину обо всех делах, добрых иль недобрых!» – в оригинале oM namo jagat-trinetraAya pi~NgaAya mahAtmane // vAmadeva-svarUpAya svapnAdhipataye tataH / svapne kathaya me tattvaM sarvaM kAryaM shubhAshubham. Определение «рыжевато-коричневый» (pi~Ngala) иногда выступает эпитетом Шивы, как и pi~NgaAkSha «имеющий красновато-коричневые глаза» [Apte 1988: 335]. Вамадева – один из пяти ликов Шивы, см. примеч. к 4.61(2)–62(1); великому духом (mahAtmane) – mahAtma это эпитет, часто встречающийся в литературе на санскрите. Не несет особой смысловой нагрузки и может употребляться применительно к любым значимым персонажам, в том числе и к отрицательным. В новейшее время махатмами стали величать крупных религиозных и политических деятелей, например, Ганди [Индуизм 1996: 271].

³⁵⁰ 7.60(1). *Кто действует иначе, того сонмы дакини сожрут* (anyathA kurute yastu sa bhakShyo DakinI-gaNaiH) – согласно Апте, DakinI это «a kind of female impe, a female goblin» [Apte 1988: 226]. Следует обратить внимание на различие дакини в индуизме и буддизме. Если в индуизме дакини это злобные демоницы, то в буддизме они выступают образцом женского совершенства и водительницами к просветлению [Padoux 2004: 43].

³⁵¹ 7.60(2). *всеми силами храни её усердно в тайне* (sarva-prayatnena gopaNyaM) – см. примеч. к 1.5(1).

ЙОГИНИ-ТАНТРА И ИНДИЙСКАЯ МАГИЧЕСКАЯ ТРАДИЦИЯ

Подобно другим тантрическим текстам, ЙТ содержит немало сведений по магии. Магическим ритуалам полностью посвящены три главы первого раздела тантры: третья, четвертая и седьмая. Что такое магия и какое место

она занимает в истории человечества? С одной стороны, магия в наше время стала неотъемлемой частью массовой культуры и рынка «эзотерических» услуг. С обложек книг и киноэкранов на нас смотрят Гарри Поттер, Гэндальф и Мерлин, а в рекламной газете всегда можно отыскать объявления «потомственных ведуний» о снятии порчи и сглаза. С другой стороны, до сих пор сохраняется пренебрежительное отношение к магии как к чему-то, противоположному высокой духовности или к простому шарлатанству и обману. Здесь проявляется влияние и христианской церкви, веками боровшейся против ведьм, и позитивистской науки XIX в., вообще отрицающей реальность магических феноменов. Так, знаменитый английский религиовед и этнограф Дж. Фрэзер (1854–1941) называет магию «древней системой предрассудков», которая «во все времена и у всех народов оказывала влияние на человеческий ум» (цит. по [Фрэзер 1984: 18]). Магический образ мышления, по его мнению, основывается на двух принципах. «Первый из них гласит: подобное производит подобное или следствие похоже на свою причину. Согласно второму принципу, вещи, которые раз пришли в соприкосновение друг с другом, продолжают взаимодействовать на расстоянии после прекращения прямого контакта» (цит. по [Там же: 19]). Мэтр отечественной этнографии С.А. Токарев (1899–1985) даёт такое определение: «Под понятием магии, или колдовства принято разумеать различные суеверные человеческие действия, которые имеют целью влиять сверхъестественным образом на тот или иной материальный предмет или явление» (цит. по [Токарев 1990: 404]). По словам индолога Т. Гудриана, занимавшегося изучением тантрических магических текстов, магия подразумевает «совершение определенных ритуальных действий – и веру в эффективность этих действий – с целью использования

определенных природных законов причины и следствия, которые, как предполагается, существуют, для достижения результатов в мирской сфере, желаемых практиком или тем, кто дает ему наставления» (цит. по [Goudriaan 1981: 112]). И наконец, вот как определяет магию современный «Большой энциклопедический словарь»: «Магия (от греч. *magéia*) (колдовство, волшебство), обряды, связанные с верой в сверхъестественную способность человека (колдуна, мага) воздействовать на людей и явления природы. Магия возникла в первобытном обществе и стала элементом многих обрядов» (цит. по [«Большой энциклопедический словарь 2001: 670]). Признавая вклад науки ушедшей эпохи в изучение магии, все же хотел заметить, что не следовало бы все сводить к суевериям и обману: накапливавшийся в течение столетий и тысячелетий опыт различных народов отверг бы магию, будь она совершенно не эффективна.

Магическим действиям присуще бесконечное разнообразие. Существует множество классификаций обрядов магии. Наиболее подробную и удобную, на мой взгляд, разработал уже упомянутый С.А. Токарев. Он выделяет типы магии (по технике передачи магической силы или защиты от неё) и виды магии (по социальной направленности и роли, выполняемой магическими обрядами в жизни людей).

К типам магии относятся:

1) контактная магия, например, ношение амулетов, принятие магического зелья, прикосновение руки мага;

2) инициальная магия. Реально производится только начало желаемого действия (например, замахнуть копьём в сторону врага), окончание же его и появление желаемого результата предоставляется магической силе;

3) парциальная магия, т.е. воздействие на объект через его частицы или какие-либо предметы, бывшие с ним в

соприкосновении (например, волосы или часть одежды человека);

4) имитативная магия. Магическая сила действует на объект через подобие или изображение этого объекта (например, проткнуть копьем изображение врага);

5) апотропеическая (отгоняющая) магия. Защита от угрожающих извне человеку злых сил (пример – барабанный бой с целью отпугнуть злых духов);

6) катартическая (очистительная) магия. Обряды с целью очищения от злых сил, уже проникших в тело человека или его жилище (пример – ритуальное омовение и пост).

Особняком стоит вербальная (словесная) магия, которая не представляет самостоятельного типа и входит в вышеперечисленные шесть типов [Токарев 1990: 426–432].

Что касается видов магии, то С.А. Токарев выделяет магию вредоносную, военную, половую (любовную), лечебную и предохранительную, промысловую, метеорологическую и прочие второстепенные виды магии. При этом учёный замечает, что обе классификации магии – по типам и видам – пересекают друг друга и создают двойное перекрёстное деление. Например, обряды лечебной магии могут принадлежать к контактному, инициальному, парциальному и прочим типам [Там же: 434–438]. К этим видам магии следовало бы добавить магию на приобретение власти.

Каковы отношения магии и религии? Общеизвестный факт, что священнослужители развитых религиозных учений с неодобрением относятся к магам и магическим обрядам (хотя и не всегда, в мусульманском мире магия, именуемая *сихр*, всегда процветала, несмотря на неодобрительное отношение со стороны части богословов, см. на эту тему [Резван 2011]). Особенно враждебной и нетерпимой являлась в этом отношении католическая церковь, в XVI–XVII вв.

устроившая настоящую «охоту на ведьм». На одну из причин подобной позиции указывает Дж. Фрэзер. Если в религии для того чтобы достичь какой-либо цели, человек должен взывать к Богу или к богам или к какому-либо святому, то в магии он сам непосредственно воздействует на какой-либо предмет или процесс, либо вообще не нуждаясь в сверхъестественных сущностях, либо используя их только как инструменты. «Маг не упрощает высшую силу, не ищет благорасположения переменчивого и своевольного сверхъестественного существа, не унижается перед грозным божеством» (цит. по [Фрэзер 1984: 53]). Маг действует самостоятельно в соответствии со своим пониманием природных законов, и в этом магия сходна с наукой. Другое дело, что если наука, как пишет английский этнограф, открывает подлинные законы, устанавливает подлинные связи, существующие в природе, то магия проводит ошибочное ассоциирование (пример – обычай развязывать все узлы в доме, чтобы облегчить роды у женщины) [Там же: 53–54]. Но в то же время исследователь замечает, что магия предшествовала религии и являлась её источником, поэтому смешение магии и религии долго сохранялось в качестве пережитка. В качестве примера он приводит Индию, что совершенно справедливо, как мы увидим, обратившись непосредственно к материалу ЙТ. [Там же: 57]. С Фрэзером согласился бы и А. Паду, отметивший, что магия столь же стара, как и Индия, и что на Индийском субконтиненте она пропитывает всю сферу религии [Padoux 2010: 209].

Можно выделить и другие моменты, отличающие магию от религии и служащие причиной неприязненного отношения религиозных кругов к магическим практикам. Некоторые учёные указывали, что религия является общественным, коллективным делом, а магия – частным и индивидуальным [Токарев 1990: 409]. Это верно, конечно, лишь для более поздних периодов истории, как для Европы

средневековья и нового времени. Другие исследователи видят отличие магии от религии в отсутствии в ней моральных предписаний [Там же: 410], что даёт повод для обвинения приверженцев магии в аморальности, в особенности, это касается вредоносной (чёрной) магии. Наконец, обращаясь к теме взаимоотношений магии и религии, не следует забывать, по моему мнению, чисто экономическую конкурентную борьбу: крестьянин со своей бедой мог обратиться за помощью к священнику и ему же сделать пожертвование, а мог пойти и к колдуну и оставить свои деньги у него.

Напротив, тантра с её целостным взглядом на мир и знаменитой формулой бхукти-мукти (наслаждение и освобождение) органически воспринимает магию. Впрочем, как замечает Н.Н. Бхаттачарья, магические обряды, описываемые в тантрической литературе, не являются чем-то изолированным и недавно возникшим, но продолжают традицию магии, восходящую к первобытной эпохе. Корни данных обрядов можно отыскать уже в ведийских текстах [Bhattacharyya 2005: 148–149]. М. Статли замечает, что магико-ритуальные практики до сих пор распространены в Инди именно среди почитателей Шакти [Stutley 1980: 89].

Как отмечалось многими исследователями, ведийская религия насквозь проникнута магией [Елизаренкова 1995: 21]. Гимны, которые могли использоваться в качестве магических заговоров, содержатся уже в РВ. В этом древнейшем памятнике индийской литературы наиболее широко представлена лечебная и предохранительная магия. К числу соответствующих заговоров принадлежат заговор против ядовитых насекомых и змей (I.191) [Ригведа 1989: 233–235], заговор против болезни, вызванной ядом (VII.50) [Ригведа 1995: 226–227], заклинание против злых духов (ракшасов и т.д.) [Ригведа 1995: 272–274], два гимна-заговора против болезни якшма (предположительно,

чахотка) (X.161–162), один гимн против демонов, вредящих зародышу во чреве матери (X.309), против дурных снов (X.164), против голубя, предвещающего гибель (появление голубя считалось у индийцев недобрым знамением) (X.165) и против соперников (X.166) [Ригведа 1999: 308–312]. Самые яркие же в художественном отношении заговоры принадлежат к любовной магии. К ним относятся два гимна RV, содержащие ясные ссылки на практику устранения жён-соперниц и установления контроля над мужем (X.145–159). Первый из этих гимнов начинается словами: «Я копаю эту траву, Самое сильное растение, С помощью которого прогоняют соперницу, С помощью которого покоряют мужа полностью», а заканчивается он так: «Подложила я тебе побеждающую (траву), Обложила я тебя (этой) очень победной. Пускай сердце твоё вслед за мной Побежит, как корова за телёнком, Как вода по дороге, пускай побежит!» (цит. по [Ригведа 1999: 299]). Таким образом, гимн представляет собой разговор женщины с амулетом-растением против соперницы. Второй гимн же является самовосхвалением женщины, подчинившей себе мужа и устранившей соперниц [Ригведа 1999: 307]. По предположению Т.Я. Елизаренковой, в основе гимна лежит заговор [Там же: 540]. Оба этих гимна объясняются в Апастамба-грихьясутре (9.5–9). Помимо этого, в RV мы встречаем примеры вредоносной магии; так в VI.52.2 небо призывают испепелить «ненавистника молитвы» [Ригведа 1995: 153], а в VII.48.3 содержится просьба к четырём богам, начиная с Индры, лишить врага мужской силы [Ригведа 1995: 226]. В RV есть также и образец метеорологической магии – заговор на вызывание дождя [Там же: 270–271].

Но подлинным кладезем знаний по древнеиндийской магии является, конечно, АВ (другие названия – Брахмаведа, т.е. веда для жреца-брахмана, наблюдавшего за действиями остальных жрецов, и Пурохитаведа – веда для царского

жреца). По общепринятому мнению, АВ как собрание была создана позже, чем РВ, и позже вошла в состав ведийского канона. Поэтому индуистская традиция противопоставляет три веды – РВ и сильно зависимые от неё СВ и ЯВ как «тройное знание» – четвёртой – АВ [Елизаренкова 1995: 7; Индийская философия 2009: 258, 261]. Есть даже версия, что АВ была создана в среде загадочных вратьев. Вратьи, своим образом жизни напоминающие скандинавских викингов, были то ли ариями-маргиналами, непричастными к брахманической культуре, то ли некой мистической и оргиастической сектой (последней точки зрения придерживался М. Элиаде) [Елизаренкова 1995: 8; Элиаде 1999: 164–166]. Элиаде указывает, что в среде вратьев существовал совершавшийся в день солнцестояния обряд махаврата, когда целомудренный юноша-брахмачарин совершал ритуальное соитие с блудницей-пумшчали [Элиаде 1999: 164, 310].

Если в первых трёх ведах основной литературной формой является гимн, то в АВ преобладает заговор. В основе этой веды лежат древние магические обряды, уходящие корнями в первобытную эпоху. Поэтому если другие веды наполнены возвышенными и торжественными обращениями к богам, то содержание АВ кажется достаточно приземлённым, связанным преимущественно с бытовыми и общественными потребностями людей (хотя здесь тоже имеются гимны богам) [Елизаренкова 1995: 3–4; Stutley 1980: 3–4]. Как явствует из материала этой веды, магическая процедура обязательно включала произнесение заговора, который для большей эффективности часто содержал имена богов, а также могла включать определённые магические действия, чаще всего это жертвенное возлияние в огонь, а кроме того привязывание различных амулетов, выкапывание из земли лекарственного растения, умещение больного мазью, жертвоприношение и

т.д. Однако подобные действия вовсе не являлись обязательными [Елизаренкова 1995: 3, 25–27; Stutley 1980: 6].

Первоначально АВ именовалась «Атхарвангираса», это название состоит из имён двух легендарных родов мудрецов: Атхарванов, покровительствовавших белой магии, и Ангирасов, связанных с чёрной магией. В этом получила отражение двойная природа заговоров, содержащихся в АВ [Елизаренкова 1995: 4; Bhattacharyya 2005: 149; Stutley 1980: 5]. В индуистской традиции существует и другая, более подробная классификация заговоров: целебные (bhaiShajiAni), на долгую жизнь и здоровье (AyuShyANi), против демонов, колдунов и врагов (AbhichArikANi и kR^ityApratiharaNAni), женские заговоры (strI-karmAni), царские заговоры (rAja-karmANi), на процветание и безопасность (pauShTikAni), искупительные заговоры (prAyashchittAni) [Елизаренкова 1995: 31]. Н.Н. Бхаттачарья замечает, что многие из этих видов заговоров имеют свои аналогии в тантрах, в частности, abhichAra [Bhattacharyya 2005: 149].

Некоторые заговоры АВ обладают высокими художественными достоинствами. Приведём в качестве примера заговор VI.8 на приобретение любви женщины: «Как лиана дерево Обвила вокруг, Так и ты меня обними – Чтобы стала ты меня любящей, Чтоб не стала ты избегать меня! Как орёл, взлетая, Прибивает крыльями землю, Так и я прибиваю мысль твою – Чтобы стала ты меня любящей, Чтоб не стала ты избегать меня! Как эти небо и землю Враз обходит солнышко, Так и я обхожу мысль твою – Чтобы стала ты меня любящей, Чтоб не стала ты избегать меня!» (цит. по [Атхарваведа 1995: 174–175]).

Магические практики упоминаются также и в последующей ведийской литературе, например, в Ваджасанейи-самхите (7.3), Калььяна-самхите (IX.4.39) и

Тайттирия-самхите (VI.27). В последнем тексте описывается жертвоприношение, именуемое saMgrAhanI, посредством которого можно привлечь на свою сторону людей (II.3.10). А Тайттирия-брахмана (II.3.1) содержит рассказ о том, как Сита, дочь Праджапати, прибегла к магии, чтобы завоевать любовь Сомы. Этот обряд напоминает vashIkaraNa тантр [Bhattacharyya 2005: 149]. В БрУ описывается вредоносный магический обряд, к которому мог прибегнуть брахман, чтобы наказать любовника своей жены [Упанишады 2000: 155].

Вообще, что касается Мбх, то встречающиеся в её тексте рассказы об использовании т.н. божественного и чудесного оружия послужили поводом для утверждений о том, что якобы древние индийцы были знакомы с ядерным оружием. Но, внимательно ознакомившись с содержанием великого индийского эпоса, можно прийти к выводу, что речь здесь идёт не об атомных бомбах или каких-либо ещё современных технологиях, но исключительно о магии. Недаром стрела Арджуны, которой он умерщвляет Карну, сравнивается с колдовским обрядом Атхарванов и Ангирасов (VIII.67.21–22). В Мбх эпизоды, связанные с божественным оружием, встречаются достаточно часто. Во-первых, об этом чудо-оружии рассказывается в истории посещения Арджуной небесного царства своего отца Индры и его возвращения к братьям, излагаемой в третьей книге эпоса – «Араньякапарве» («Лесная книга»). Эта история охватывает фрагменты «Сказания о Кирате» (III.38–42) [Махабхарата 1987: 93–104], «Сказания о восхождении на небо Индры» (III.43–45) [Там же: 105–110] и «Сказания о битве с якшами» (III.161–172) [Там же: 333–354]. Сюжет таков: Юдхиштхира наказал Арджуне отправиться к Индре, чтобы обрести у него божественное оружие для предстоящей схватки с кауравами, которые подобным оружием уже обладают. Арджуна уходит на север, в Гималаи, где встречает Индру, обещающего ему

дать это божественное оружие, однако перед этим герою необходимо повидать Шиву. В диком лесу великий воин предается подвижничеству. Тогда к нему является Шива в обличье кираты – представителя одного из племен, населявших гималайские области. Арджуна не узнает Великого бога, и между ними происходит ссора, переросшая в поединок. В этом поединке верх, конечно, одерживает Шива, но, довольный проявленной Арджуной доблестью, он принимает свой истинный облик и дарует герою могучее оружие Пашупату (Раудру). Затем за Арджуной пребывает Индра и забирает его на небеса. Здесь пандава изучает все виды божественного оружия, а после, в качестве своего рода практики, по поручению Индры сокрушает демонов ниватакавачей, а затем еще пауломов и калакеев. Пробыв пять лет на небесах, Арджуна возвращается на землю к братьям и супруге Драупади. По просьбе Юдхиштхиры он демонстрирует действие божественного оружия, приводя в ужас даже небожителей.

Что касается собственно батальных книг Мбх, то здесь упоминания использования божественного оружия сосредоточены в седьмой книге эпоса – «Дронапарве» («Книга о Дроне») [Махабхарата 1993] и восьмой – «Карнапарве» («Книга о Карне») [Махабхарата 1990]. Единственными тремя людьми – участниками битвы на Курукшетре, прибежавшими к чудооружию, являются Арджуна, Карна и Ашваттхаман. Подобное объясняется тем, что Арджуна – сын бога-воителя Индры, а Карна – сын бога Солнца Сурьи, и две этих фигуры выступают антагонистами. Что касается Ашваттхамана, то он приходится сыном Дроне, брахману, ставшему великим воином и наставником военного искусства. Однако инициатором применения чудесного оружия оказываются не эти трое, а Гхатоткача, получеловекполуракшас, сын Бхимасены от ракшаси Хидимбы, которого Кришна вызывает на подмогу пандавам,

тесным Карной. Могучий Гхатоткача напоминает не только воина, но и колдуна: он способен перемещаться по воздуху, менять обличья и даже становится невидимым. На врагов он обрушивает природные ненастья и потоки оружия. Гхатоткача умерщвляет сражавшихся на стороне кауравов ракшасов Аламбалу и Алаюдху, но затем встречает смерть от руки Карны. Однако нет худа без добра: для убийства сына Бхимы Карна вынужден использовать волшебный дротик Шакры, который он приберегал для Арджуны, и теперь последний может быть спокоен за свою жизнь (VII.148–154) [Махабхарата 1993: 366–386]. То, что ракшасы ассоциируются в Мбх и вообще в индуистской мифологии с магией, неудивительно. В образах этих чудищ отразились черты аборигенных племен, с которыми арии столкнулись в Индии [Индуизм 1996: 353]. А как замечает С.А. Токарев, «самыми сильными и опасными колдунами считались люди какой-нибудь соседней национальности, наиболее обособленной по своему бытовому и культурному складу» (цит. по [Токарев 1990: 452]). Поэтому, например, европейцы приписывали особые магические способности цыганам.

Последний раздел «Книги о Дроне» составляет «Сказание о применении оружия нараяны» (VII.166–173) [Махабхарата 1990: 425–458]. В отчаянии из-за смерти своего отца Дроны Ашваттхаман прибегает к оружию нараяна. Мбх так рисует картину действия этого оружия: «И вот показались тысячами в воздухе стрелы со сверкающими остриями, будто змеи с пылающей пастью, собираясь поглотить пандавов. И в той страшной битве <...> (стрелы те) подобно лучам солнца, в один миг покрыли все стороны света, небосвод и войско. Также и (неисчислимые) железные шары, <...> показались затем, подобно сияющим светилам на ясном небосклоне. Также появились со всех сторон и различные шатагхни, извергающие огонь, и диски с бритвообразными остриями, подобные сверкающим дискам

солнца. Видя небосвод, густо покрытый теми видами оружия <...> пандавы, панчалы и сринджайи сильно обеспокоились. Всякий раз, как только могучие воины пандавов на колесницах пытались сражаться, —. всякий раз то оружие усиливалось в своей мощи <...> И убиваемые оружием Нараяна, словно сжигаемые огнем, они были жестоко теснимы повсюду в том сражении. И в самом деле, как огонь сжигает сухую траву на исходе холодной поры, так и оружие то сжигало войско пандавов» (VII.170.15–23) (цит. по [Махабхарата 1993: 438]). Тогда по совету Кришны воины пандавов сходят с колесниц, слонов и коней, кладут оружие на землю и даже в мыслях отказываются от сражения, поскольку нараяна не может поразить безоружных людей. Затем Кришна и Арджуна нейтрализуют нараяну при помощи оружия варуна. Тогда Ашваттхаман использует оружие агнея, также породившее «неистовый поток стрел» и смятение в природе. Для отражения этого оружия Арджуне приходится прибегнуть к оружию Брахмы: «...в одно мгновение тогда мрак тот совсем рассеялся. Начал дуть прохладный ветер, и все страны света сделались ясными и чистыми» (VII.172.28–34) (цит. по [Там же: 446]). Однако взорам предстало ужасающее зрелище: «целое акшаухини войска (пандавов) было уничтожено. И в сожженном чудодейственной силой оружия (Ашваттхамана) войске том внешний вид убитых невозможно было распознать» (VII.172.28–34) (цит. по [Там же]). После этого Ашваттхаман сходит с колесницы и убегает прочь.

В следующей книге Мбх — «Книге о Карне» — антагонизм Ардхуны и Карны и накал сражения достигает предела. Обе стороны не раз применяют разного рода божественное оружие. Заканчивается книга поединком двух героев и смертью Карны.

Наконец, последний в Мбх случай применения божественного оружия лежит в основе сюжета «Сказания об

оружии айшика», составляющего главы 10–18 десятой главы эпоса – «Сауптикапарвы» («Книга об избиении спящих воинов») (XI.10–18) [Махабхарата 1998: 35–50]. Когда Арджуна преследует уже ранее встречавшегося нам Ашваттхамана, одного из трех оставшихся в живых воинов кауравов, участвовавших в ночном избиении лагеря пандавов, тот, желая спасти себе жизнь, применяет оружие айшика – огонь, появляющийся из тростниковой стрелы. В ответ Арджуна, обратившись к Шиве, прибегает к подобному оружию. Тогда, видя, что противостоящее друг другу огненное оружие готово сжечь вселенную, мудрецы Вьяса и Нарада просят обоих героев убрать его. Арджуна смог сделать это, а Ашваттхаман, поскольку оказался не в состоянии вернуть свое оружие, вынужден был направить его в чрева женщин пандавов. Пандавы сохранили Ашваттхаману жизнь, но Кришна своим проклятием три тысячи лет обрек его неприкаянным скитаться по земле.

Кроме того, в одной из завершающих книг великого эпоса, «Маусала-парве» («Книге о побоище палицами») содержится эпизод, когда разбойники-абхиры нападают на караван уцелевших жителей Двараки, который охранял Арджуна, и тот оказывается не в состоянии вызвать в памяти небесное оружие (по-видимому, забывает мантры, приводящие его в действие) и защитить людей, в результате чего караван подвергается разграблению (XV.8.49–64) [Махабхарата 2005: 89–90].

Из содержащихся в данных фрагментах сведений мы узнаём, что у каждого бога есть своё специфическое оружие (III.164.28–30). Например, упоминается палица Ямы, которую тот преподносит в дар Арджуне (III.42.17–23), и сети Варуны (III.42.26–30). Про Индру сказано, что он владеет всем божественным оружием (III.38.9–13), при том что у богагромовержца имеются свои специфические виды оружия – ваджра и вишошана, последнее вызывает засуху

(Ш.168.1–13). Но самым мощным из этих видов оружия является оружие Пашупата (Раудра), принадлежащее Шиве, которое иначе именуется брахмаширас (букв. «голова Брахмы») (Ш.41.7–12; 163.43–52; 170.39–50). Это оружие способно уничтожить мир (Ш.41.7–12), что соответствует функции Шивы как разрушителя вселенной. Брахмаширас даже выступает в олицетворенном виде (Ш.170.39–50): «Тут появилось <...> трехглавое, десятиглазое, шестирукое сверкающее существо с волосами, горящими, как солнце. На каждой из его голов (извивались) огромные змеи с высунутыми жалами» (цит. по [Махабхарата 1987: 350]). Заметим, что брахмаширас не следует путать с «оружием Брахмы» (brahmAstra).

Оружие приводится в действие при помощи мантр, «заклятия истиной» и мысленного или словесного обращения к божеству, являющегося хозяином этого оружия (Ш.41.7–12; 42.24; 46.36–41; 163.21–30; 169.11–20; VII.166.37–42; 172.9–15; VIII.65.24–31; 67.16–24; X.14.1–15; 15.11–18). Все это играет роль заговора, а заговор, как мы помним, представляет собой важнейший элемент магической церемонии. Перед применением оружия необходимо пройти обряд очищения (Ш.41.17–22; 172.2). Про оружие Раудра сказано, что направлять его можно мыслью, взглядом, словом или при помощи лука (Ш.41.13–16). Ашваттхаман, приводя в действие нараяну и агнею, не только читает мантры но и прикасается к воде (VII.166.57–60; 172.9–15). Заметим, что многие магические обряды, в том числе и в Индии были связаны с водой [Фрэзер 1984: 67, 70–71], что неудивительно, поскольку вода является одной из фундаментальных стихий мироздания, наряду с землей служа воплощением женского начала [Мифы 1991: 240]. Часто божественное оружие соединяется с обычным, так Арджуна в схватке с ниватакавачами соединяет ваджру со своим луком Гандивой, благодаря чему его стрелы

становятся такими же мощными, как ваджра (III.169.11–20), а позже, в бою с пауломами и калакеями, соединяет с Гандивой Раудру (III.170.39–50). Ашваттхаман, для того чтобы вызвать огонь, способный испепелить три мира, использует обычную тросниковую стрелу (X.13.10–20). По всей видимости, под подобным соединением подразумевается то, что обычное оружие освящается мантрами и становится божественным. Божественное оружие можно не только пустить в ход, но также заставить его вернуться, а затем использовать снова и даже воскресить тех, кто случайно был им убит (III.41.13–16, 17–22; 42.24; 165.1–7; VII.166.37–42). Впрочем, Ашваттхаман не может повторно использовать нараяну, потому что при повторном вызове оно может убить его (VII.172.16–27). В Мбх не разподчёркивается, что прибегать к использованию этого оружия можно только в самом крайнем случае. Его нельзя использовать против людей, ибо, обращенное на недостойную цель, оно способно выжечь вселенную (III.163.43–52; 164.26–27; XI.14.16). Арджуна, ради забавы продемонстрировавший действие оружия, пожалованного ему богами, чуть не становится разрушителем мира (III.172). В десятой книге Вьяса говорит, что «ту страну, где оружием “брахмаширас” бьются с (другим мощным) оружием, двенадцать лет Парджанья не орошает дождем» (X.15.19–27) (цит. по [Махабхарата 1998: 44]). Условием, необходимым для полного владения оружием, называется исполнение обета брахмачарина (т.е. обета целомудрия). Арджуна исполнил этот обет и поэтому смог вернуть своё оружие в поединке с Ашваттаманом, а Ашваттхаман – нет, и поэтому вынужден был направить своё оружие в чрево жен пандавов. Однако Кришна защитил ребёнка в чреве Уттары, дочери Вираты и вдовы Абхиманью (XI.15–16).

Анализируя батальные сцены с применением божественного оружия, можно выделить четыре способа его действия:

1) магическое использование стихийных сил природы, например, во время боя Арджуны с демонами «в непробиваемых панцирях»; где стороны попеременно обрушивают друг на друга потоки воды, град камней, огонь и ветер (III.168). Сюда же можно отнести поединок Арджуны и Ашваттхамана, где последний использует огонь, возникающий из тростниковой стрелы (XI.13–16). Поскольку ранее говорилось, что Ашваттхаман владеет оружием брахмаширас (Раудра) (X.12.1–9) и позже опять упоминается этот вид оружия (X.15.19–27), то речь идет именно об этом оружии;

2) использование множества чудовищных существ, направляемых на противника, как в случае использования оружия Раудра, которое Арджуна применяет против демонов пауломов и калакеев (III.170);

3) материализация направляемых в противника потоков метательного оружия. Примером служит использование Ашваттхаманом нараяны и агнеи в «Дронапарве». Кроме того, в «Карнапарве» к этому прибегают Арджуна и Карна, используя «оружие Брахмы», «оружие Индры» и «оружие Бхаргавы» (т.е. Рамы) (VIII.45.31–42; 65.24–31; 66.45–56). При этом упоминается, что стрелы Арджуны, невидимые в полёте, становились видимыми только у самой колесницы Карны (VIII.66.45–56). А ранее, в «Лесной книге» про упомянутое оружие Раудра сказано, что, «побуждаемое заклятием, оно порождает тысячи копий, устрашающие взор палицы и стрелы, подобные ядовитым гадам» (III.41.7–12) (цит. по [Махабхарата 1987: 101]).

4) единичное особо действенное оружие, как например, стрела Айраваты, которой Карна намеревался сразить Арджуну (VIII.66.5–19), и стрела Анджалика, которой

Арджуна, прибегнув к «заклятию истиной», уничтожает Карну (VIII.67.16–24).

Из представленных описаний становится ясно, что каждое оружие обладает своим способом действия, однако оружие Раудра (Пашупата, брахмаширас) является своего рода универсальным, могущим производить должны эффект в случаях 1, 2 и 3.

Как мы видим, говорить о существовании в Древней Индии ядерного оружия нет никаких оснований. Под божественным или небесным оружием в Мбх подразумеваются либо мантры, благодаря которым либо обычное оружие обретает чрезвычайную мощь либо вызываются стихийные силы природы, либо отдельные волшебные предметы. Таким образом, здесь мы имеем дело с вредоносной и военной магией контактного, вербального и инициального типа.

Пураны, возникшие в более поздний период, также содержат предписания магических ритуалов для добрых и недобрых целей. В АП этой теме посвящена целая глава – 138-я. МтП упоминает обряды приворожения женщины и также обряды изгнания неугодных лиц и их умерщвления (93.139–156). Согласно этому тексту следует подготовить жертвенную яму – kuNDa – треугольной формы, в которую должна быть совершена хома жрецами, одетыми во всё красное, украшенными красными цветами и умащёнными сандаловой мазью красного цвета [Bhattacharyya 2005: 149]. В то же время в послеведийскую эпоху мы уже сталкиваемся с двояким отношением к магии. В АШ с одной стороны, царь должен привлекать «знатоков Атхарваведы и колдовских приёмов» для защиты своих подданных от злых духов (IV.78.3) [Артхашастра 1993: 229]. Помимо этого, шпионы под видом магов могут использоваться для выявления преступников (IV.80.5) [Там же: 232–234] и для введения в заблуждение враждебного царя и сеяния паники в его

государстве (XIII.172.2) [Там же: 455–459]. С другой стороны, «самодеятельные» колдуны, живущие за счёт любовной или вредоносной магии, подлежат выявлению и казни (IV.79.4) [Там же: 231]. В Мбх в «Сказании о беседе Драупади и Сатьябхамы» также осуждаются женщины, которые для того, чтобы подчинить мужа, прибегают к заговорам и снадобьям (III.222.1–21) [Махабхарата 1987: 461–462]. Согласно МнДхШ, брахманы могут «без колебаний использовать священные тексты Атхарвана и Ангираса» (11.33) (цит. по [Законы Ману 1992: 231]), но для прочих людей «колдовство посредством корней» причисляется к числу грехов, хотя и меньших (урарАтака) (11.64).

Формирование тантры как мировоззренческой системы в I тыс. н.э. ознаменовало новый этап в истории индийской магии. По замечанию Т. Гудриана, именно магия стала одной из главных связующих между поздней ведийской и тантрической литературами [Goudriaan 1981: 112]. В тантризме, как уже было сказано, магические практики заняли достойное и почетное место, а среди простонародья тантрики воспринимались как могущественные колдуны [Индийская философия 2009: 772]. Сведения по магии приводятся в специальных разделах «обычных» тантр, а кроме этого, существуют тексты, целиком посвященные магии (Т. Гудриан именует их «магическими» тантрами) [Goudriaan 1981: 113]. О популярности магии свидетельствует тот факт, что «магические» тантры получили широкое распространение даже в тех регионах Индии, где манускрипты «обычных» тантр встречаются сравнительно редко. В этих текстах санскрит часто перемешан с хинди и другими местными языками. Данная литература имеет очень ранние истоки, и прототипом «магических» тантр служат поздние ведийские тексты, такие как Атхарваведа-паришишта, где описание обрядов

поклонения богам дополняется ссылкой на сверхъестественные результаты, которые могут быть достигнуты верующим [Ibid.: 113–114]. Т. Гудриан называет ряд известных «магических» тантр, давая им развернутую характеристику. В их числе тантры: Пхеткари-, Пиччихила-, Даттатрея-, Уддамара-, Шалья- и Каларудра- [Ibid.: 115–129]. Среди этих текстов выделяется КРТ, являющаяся подлинной энциклопедией магических обрядов буквально на все случаи жизни. Большое место уделяется в этой «магической» тантре таким темам, как средства укрепления потенции, сохранения женской красоты и здоровья и привораживание представителей противоположного пола [Goudriaan 1981: 122–124; Kamaratna-tantra 2014].

Особенности тантрической магии рассмотрим на примере ЙТ. Как известно, эта тантра была создана в XVI в. в Ассаме – стране, расположенной на северо-востоке Индии [Barua 1966: 226; Bhattacharyya 2005: 78; Heritage 2010: 12; Mishra 2004: 20–21; Prakash 2007: 67]. А этот край издревле считался царством колдунов и ведьм [Gait 1906: I, 15]. В КП, созданной в Ассаме за несколько веков до ЙТ, уже упоминаются магические практики. Адепт призывает защиту божественных сил против всех видов опасностей, которые могут ему грозить. Благодаря этому он создает магический панцирь (kavasa) для себя, так чтобы он мог быть неуязвим для любого вредного воздействия. В качестве призываемых божественных сил здесь выступают особые могущественные слог Вайшнави- и Махамайя-мантр, некоторые группы богинь (йогини, матрики и др.) и богов и т.д. Все эти божества могут защитить тело адепта, в особенности его жизненно важные центры. Данные магические обряды не только обеспечивают долгую жизнь, исполнение всех желаний, победу во всех битвах и свободу от болезней и страданий, но они также даруют обладание множеством сверхъестественных сил (siddhi) (56.52–58).

Сиддхи, упомянутые в КП, представляют особый интерес, потому что они весьма необычны для индуистских текстов. К их числу принадлежат: guTika~njana, pAtAla, pAdalera, rasAyana, uchchATana и др. (56.57). Первые четыре являются частью группы из восьми сиддхи, к которой также принадлежат khaDga, antardhAna, khecara и bhUchara. Способности, обозначаемые этими терминами, следующие: guTika~njana это мазь, умастив которой глаза, можно увидеть скрытые сокровища; pAtAlasiddhi это способность двигаться под землей; pAdalera это притирание, нанеся которое на стопы, можно передвигаться всюду невидимым; rasAyana это способность обращать обычные металлы в золото или находить эликсир бессмертия; khaDga это меч, над которым произносятся мантры, так что успех в битве обеспечен; antardhana означает внезапное исчезновение; khecara это человек, способный летать по небу, как птица, bhUcara – значит способный двигаться быстро повсюду по земле [Worship 1972: 24–25]. Другими плодами, достижимыми благодаря повторению магических формул кавачи, являются поэтический дар, правдивость в речах и доскональное знание всех правил и законов, изложенных в традиционных текстах (56.66–67). Даже боги прибегают к магии: будучи заключенными на дно океана в качестве наказания за неуважение Вишну к Богине, они используют кавачу, которая дает им возможность порвать магические узы (72.71) [Ibid.: 25]. Продолжение этой истории также интересно с точки зрения магии. Боги, освободившись, отправляются на гору Нила, обитель Камакхьи, которая является самой Богиней (devI), и там возносят ей хвалу (72.72–76). А в КП 67.180–187 описывается обряд обезглавливания врага, являющийся типичным примером имитативной вредоносной магии. Подобный обряд упоминается в 85.61. В то же время сказано, что царь должен казнить человека, занимающегося черной магией

(abhichAra), а в случае, если это брахман, то изгонять из страны (84.84). Представляется, что здесь мы сталкиваемся с механическим перенесением установок поздней брахманской ортодоксии, которые в действительности в Ассаме никто не спешил реализовывать.

Теперь обратимся непосредственно к сведениям по магии, содержащимся в ЙТ. В данной тантре фактически приводятся четыре класса магических процедур: 1) связанные с кавачами; 2) т.н. магические средства (yogAH); 3) шесть магических обрядов (ShaT-karma) абхичары (последний термин собственно в ЙТ не встречается); 4) связанные с видьями (vidyAH).

Вкратце остановимся на упомянутых терминах. Согласно словарю Апте, кавача (kavacha) это в сфере ритуала «an amulet, a charm, a mystical syllable (hUM) considered as a preservative like armour» [Apte 1988: 140]. Таким образом, кавача это мантра-оберег. Что касается термина уога, которое мы переводим как «магическое средство», то его наиболее подходящим значением в данном контексте является «a charm, spell, incantation, magic, magical art» [Apte 1988: 459].

Шесть магических обрядов обычно считаются составляющими тантрическую магию. К их числу принадлежат: 1) умиротворение (shanti) – способность магическими средствами успокоить другое существо, оградить себя от болезней, дурных влияний и проклятий; 2) подчинение (vashIkaraNa) – способность полностью подчинить себе путем околдовывания мужчин, женщин, богов и животных, заставляя их исполнять собственную волю (vasha); 3) введение в ступор (stambhana) – способность полностью обездвижить какое-либо существо или сделать его действия безуспешными; 4) изгнание (uchchATana) – изгнание из какого-либо места; 5) внесение раздора (vidveShana) – способность вызвать разлад среди людей; 6)

умерщвление (maraNa) – способность нанесения вреда здоровью или лишения жизни кого-либо на расстоянии [Кинсли 2009: 80; Ферштайн 2002: 615; Bharati 1975: 156]. Это классический набор шести магических обрядов, правила совершения которых излагаются во многих тантрах (ДТ; ШтТ 23.121-135; ШсТ I.102–106 и др.). В этот список могут также добавляться mohana (сбивание, ослепление), AkarShana (привлечение к себе какого-либо существа или предмета) и ruShTi (обряд на материальное процветание), при этом один из этих обрядов может заменить любой из трех предшествующих [Padoux 2010: 210]. В ПсТ первый из шести обрядов носит название svastyayana (обряд на благополучие). Специализированным сочинением, всецело посвященным этой теме, является «Шат-карма-дипика» («Светоч шести обрядов»), написанная в XVI в. прославленным бенгальским тантриком Кришнанандой Видьягишварой [Ферштайн 2002: 615; Bhattacharyya 2005: 148]. К подобным обрядам могут прибегать только посвящённые тантрики с целью самозащиты, для прочих же людей они бесполезны. И наконец, что касается видий, то наиболее подходящим значением этого слова в контексте ЙТ является «a spell, an incantation» [Apte 1988: 511]. По сути дела, под видьей подразумевается особая мантра, содержащая в себе «силу знания» какого-либо божества и выступающая в качестве заговора [Упанишады 2009: 178].

По сути дела, вне зависимости от того, имеем ли мы дело в ЙТ с кавачами, магическими уогАН, шестью обрядами или видьями, везде в той или иной форме перед нами предстаёт заговор, играющий основную роль в магической процедуре, как это было уже в РВ и АВ, и в развитых магических традициях других народов мира [Токарев 1990: 431]. По сравнению с ведийскими заговорами, однако, заговоры ЙТ лишены каких-либо художественных изысков и коротки по объему. Кроме того, в отличие от ведийских текстов, где

будет только устная форма заговора, в ЙТ заговор можно как произносить устно (3.4, 22–23; 4.5, 52; 7.5–7, 11–12, 16–17, 22–23, 33–34, 40–42, 48–51), так и можно начертить на амулете (3.22–23, 36–40, 57–58), то есть в последнем случае мы имеем дело с контактной магией. В АВ тоже фигурируют амулеты, но, во-первых, они «бесписьменные», потому что письменные амулеты возникают уже на позднем этапе развития магии [Stutley 1980: 89], а во-вторых, амулеты ЙТ отличаются материалом изготовления. Ведийские амулеты представляли собой кусочки дерева определённых пород, привешивающиеся на цветных нитях (сине-красных или сине-коричневых), веточки определённых растений или свинец (последнее – на похоронах, чтобы защититься от негативного магического воздействия погребального костра) [Елизаренкова 1995: 36]. А в ЙТ в качестве амулетов выступает береста (3.22) и пластины из золота (3.23, 57). В тантре указывается время для изготовления одного из амулетов (восьмой день светлой половины для кавачи Кали) и правила ношения амулетов (3.24, 64–65). Так, амулет с янтрой богини Тары мужчина должен носить на правой руке, женщина – на левой, а ребёнок – на шее (3.64–65).

Так же как и в ведах, заговор может представлять собой обращение к богам. Но именно не молитва, где выполнение желаемого действия остаётся на усмотрение божества, а заговор, где божества подчинены магической силе и просто обязаны выполнить волю заклинателя (подробнее об этом см. [Фрэзер 1984: 56]). Так, первая кавача (3.4) представляет собой обращение к богине Ваджрашринкхале, вторая кавача (3.16–18) – к Дакшинакали, видья Свапнавати – к Кали (7.6–7) и видья Свапнапрабодха – к Шиве (7.53).

Видимо, для усиления заговоры в ЙТ включают не только имена богов, как ведийские заговоры [Stutley 1980: 6], но также и биджа-мантры, такие как aiM, hrIM, krIM phaT (3.4; 4.45, 52; 7.5–7, 11–12, 16–17, 22–23, 33–34, 40–42, 48,

51). bIja на санскрите означает «семья», так что это мантры-семена, являющиеся кратчайшей звуковой формой различных божеств [Bhattacharyya 2005: 384], например, aiM это биджа-мантра Сарасвати, hrIM – Махамайи и Бхуванешвари, а krIM – Кали. Биджа-мантры не поддаются переводу, в отличие от остальной части заговора. В ведийских текстах и эпосе они отсутствуют, появляясь только в пуранах и тантрах.

В ЙТ заговоры могут сопровождаться магическими действиями, а могут и не сопровождаться. Последнее – в случае кавачи Ваджрашринкхалы (3.4) и видий из седьмой главы. Однако видьи для достижения желаемого эффекты должны рецитироваться в течение длительного времени. Так, видью Свапnavати следует повторять 108 раз ежедневно в течение четырёх лет (7.9), видью Мадхумати – такое же количество ежедневно в течение года (7.18), а Падмавати – двух лет (7.24).

Виды магических действий могут быть весьма разнообразны. Это может быть поклонение богине Таре в случае магических средств, именуемых uogAH, пуджа различным богиням (4.5–6, 18) и женщинам, выступающим формами Шакти во время проведения шести магических обрядов (4.27–37), повторение мантр, не являющихся заговорами (4.17, 19, 39), использование янтр (янтра Тары, 3.43–50) и мудр (самхара-мудра на обряде умерщвления, 4.49), использование сосудов, которые становятся местопребыванием Богини и играют важную роль в шактистской культовой практике (во время совершения uogAH, 3.52–61; на обряде введения в ступор, 4.66–71). Кроме того, в предписаниях шести обрядов упоминается подношение пищи на огонь (мяса, вина и рыбы) (4.21) и принесение в жертву чёрного козла (4.23–24). Последнее, как известно, до сих пор широко распространено в среде шактистов и тантриков, в том числе и в храме Камакхье на

горе Нила в штате Ассам [Кинсли 2008: 145; Маханирвана 2003: 279; Eck 2012: 270; Kinsley 1987: 146; Mishra 2004: 46–54; Rodrigues 2003: 60].

Особенно интересным является использование на шести магических обрядах женщин, почитаемых как формы Шакти (4.27–37), здесь вполне можно привести параллель с обрядами чёрной мессы. Каждому из обрядов соответствует женщина определённой внешности и характера. Впрочем, детали их почитания на обрядах не раскрываются, упоминается только, что они могут принадлежать к любой касте (4.37).

Подобная практика использования женщин для магии всё же является достаточно редким явлением, чего не скажешь о содержании обряда умерщвления (maraNa). Суть этого обряда заключается в том, что на табличку из железа наносится изображение врага, потом при помощи мантр это изображение как бы оживляется, и с ним проделываются определённые магические манипуляции. В ЙТ приводится два варианта этого обряда (4.44–54 – первый вариант и 4.54–65 – второй). Перед нами наглядный пример вредоносной имитативной магии, имевшей в древности практически всеобщее распространение. Как отмечает Дж. Фрэзер, «вероятно, наиболее привычным применением принципа «подобное производит подобное» являются предпринимавшиеся многими народами в разные эпохи попытки нанести вред врагу или погубить его путём нанесения увечий его изображению или уничтожению последнего в полной уверенности, что человек, против которого направлены эти магические действия, испытает при этом те же страдания или умрёт» (цит. по [Фрэзер 1984: 20]). Далее английский этнограф приводит некоторые из многочисленных примеров данного обряда. Так, по его словам, «индейцы Северной Америки верят, что, нарисовав чью-то фигуру на песке, золе или глине или приняв за

человеческое тело какой-то предмет, а затем проткнув его острой палкой или нанеся ему какое-то другое повреждение, они причиняют соответствующий вред изображённому лицу» (цит. по [Там же: 21]). Подобные обряды были издревле распространены и в Индии. Так, в КП (67.180–187) описывается обряд обезглавливания изображения врага [Поклонение 2009: 48–49].

Можно сказать, что смягчённой формой этого обряда выступает один их вариантов обряда подчинения, когда имя врага чертится на подошве левой стопы и над этой стопой повторяется биджа-мантра богини Сарасвати aiM, в результате чего враг оказывается во власти заклинателя или впадает в оцепенение (7.30–31).

В ЙТ указывается место и время для совершения магических церемоний. Так, первые пять из шести магических обрядов должны совершаться в пустом доме, в глухом лесу или в храме, а шестой – обряд умерщвления – на трупе или шмашане (4.6–7). Временем для совершения первых пяти обрядов устанавливаются воскресенье и иные дни недели, а обряда умерщвления – суббота (4.16). В других местах говорится, что обряд умерщвления может совершаться в восьмой день лунного месяца во вторник (4.46), обряд введения в ступор – в субботу в полдень (4.67–68), первый вариант обряда подчинения – во вторник в ночь новолуния (7.30), а второй – в утреннее время на ложе (7.43). То, что для совершения обрядов вредоносной магии предназначались вторник и суббота, было связано с тем, что в индуистской традиции эти дни недели считаются неблагоприятными и связанными с грозными проявлениями Богини [Devi-gita1998: 255]. Восьмой день же лунного месяца также обладал важным значением для шактистского культа. Что же касается видий, то видьи Мадхумати и Падмавати предписывалось рецитировать, находясь на ложе,

касательно Свапनावати и Мадхумати также указывалось, что это следует делать ночью (7.20, 25, 48–49).

Для шести магических обрядов также устанавливались предписания касательно одежды. Лучше всего было совершать обряды обнажённым, второй по предпочтительности шла шкура слона, а если её нет, то одежда из льна красного цвета, другие же виды одежды запрещались (4.8). При этом следовало сидеть на голой земле, на черепае или подстилке из травы куша или на шкуре тигра (4.11–12).

Анализируя содержание и предназначение содержащихся в ЙТ заговоров, мы можем прийти к выводу, что магические обряды в данной тантре принадлежат к различным видам магии (деление не строгое, потому что один и тот же заговор можно причислить одновременно к двум видам). Кавачи, без сомнения, являются примером лечебной и предохранительной магии, сюда же можно отнести (как радикальный вариант) видью Мритасандживани, позволяющую воскресить мёртвых. Подобного заговора, заметим, мы не встречаем нигде в ведийских текстах. К магии на приобретение власти принадлежат кавача Кали, видья Мадхумати и обряд подчинения. Вредоносную магию составляют обряды шаткармы кроме первого – обряда умиротворения, который, впрочем, подробно не описывается. И наконец, в ЙТ можно выделить уникальную по сравнению с другими текстами «информативную» магию. Сюда относятся видьи Свапनावати, Падмавати и Свапнапрабодха, позволяющие садхаке узнать то, что он желает.

В заключение укажем на эзотерический характер сообщаемых в ЙТ магических практик. Всюду по тексту тантры разбросаны предупреждения, что передавать излагаемые сведения по магии можно только ограниченному кругу лиц: вире, йогину, происходящему из благородной

семьи, ведущему добродетельный образ жизни, садхаке, умиротворённому, смиренному, чистому от грехов (3.7; 5.50; 7.61). Совершать шесть магических обрядов могут только садхаки, достигшие ступени виры (4.1). Магическое знание следует беречь от злодеев, мошенников, пашу, порочных, низких и нечестивцев (4.26; 7.59), причём его не следует разглашать даже в случае возникновения угрозы для жизни (3.66). Ослушник же лишается сиддхи и становится жертвой йогини или дакини (3.6; 7.60). В этом значительное отличие тантрической магии от ведийской, практиковать которую могли не только профессиональные «знатоки», но и самые обычные люди [Елизаренкова 1995: 35].

Подводя итоги, можно сказать, что магия ЙТ находится в рамках индийской магической традиции, представляя тантрический этап ее развития. По сравнению с ведийскими заговорами заговоры, содержащиеся в ЙТ, меньше по объему и лишены поэтичности, зато для усиления своей эффективности они включают не только имена богов, но и биджа-мантры. Сами же магические действия усложняются, появляются «письменные» амулеты, происходит гиперболизация обещанных результатов (обретение власти над миром, всезнания). Устанавливается, в отличие от ведийского, эзотерический характер заклинаний и магических действий. Наконец, появляется новый вид магии – «информативный».

СЛОВАРЬ ИМЕН

Агни (agni) – в индийской мифологии бог огня, одно из важнейших божеств ведийского пантеона, играет роль посредника между богами и людьми. Позднее отходит на второй план. Агни – один из восьми хранителей мира, считается хранителем юго-востока.

Аннапурна (annapUrNA, букв. «изобильная зерном») – Богиня в ипостаси подательницы пищи. Иконографически изображается кормящей Шиву. Отождествляется с Шакамбхари. Почитается в Варанаси и Каньчипуре.

Ариндама (arindama, букв. «усмиритель врагов») – сын Индры и Канкати, прародитель саумаров (ахомов) (I.14.62–77).

Багала (bagalA) – одна из махавидий, изображается облаченной в желтую одежду прекрасной женщиной, восседающей на павильоне посередине океана, правой рукой замахивающейся палицей на нападающего на неё асуру, а левой держащей этого асуру за язык. Обладает тамасичной природой и воплощает силу подавления и замораживания.

Бана (bANa) – самый старший из ста сыновей царя асур Бали, почитатель и слуга Шивы, от Кирми имевший сына Маханкушу – прародителя плавов (I.15.7–10).

Баху (bAhu) – царь из Солнечной династии, отец Сагары. Был разгромлен хайхаями и таладжангхами и удалился в изгнание в лес (I.14.16–25).

Благая (shivA) – одно из имен Богини.

Брахма (brahmA) – один из трёх великих богов, входящих в индуистскую трицу – тримурти, бог-демиург, создатель мира. Изображается верхом

на гусе или на колеснице, запряжённой гусями, как бородатый человек с четырьмя головами, с жезлом, камандалу (сосудом с водой), молитвенными четками акшамала и лотосом (или книгой вед) в руках. Цвет его кожи красноватый и облачен он в красные одежды. Распространенные имена и эпитеты Брахмы: Виринчи, Друхина, Праджапати, Прародитель, Самосущий, Творец (вселенной, миров, существ). Согласно ЙТ (I.9.43–44), вместе с Вишну появился на свет из двух капель пота, упавших с подбородка Кали.

Бхагаван (bhagavAn, букв. «обладающей долей») – эпитет, используемый индуистами по отношению к богам и почитаемым святым. Чаще всего употребляется в вишнуизме, этим же словом именуют иногда и Шиву. Богиня носит вариант этого эпитета женского рода – Бхагавати.

Бхадракали (bhadrakAlI) – 1) в КП второе (шестнадцатирукое с двумя дополнительными руками) воплощение Богини, в которых она умерщвляет Махишу. Упоминается в ЙТ; 2) одна из девяти Кали, шакти Шивы-Шарабхешвары. В традиции шри-видья почитается в образе Пратьянгиры, богини с ликом льва, истребляющей врагов шактов.

Бхайрави (bhairavI) – одна из махавидий. Облик напоминает Кали, обладает яростной, ужасной и разрушительной природой, избавляет своих почитателей от всех видов бедствий. Олицетворяет поднимающуюся кундалини. Принимает множество форм: Трипурабхайрави, Чайтаньябхайрави, Рудрабхайрави.

Бхуванешани (bhuvaneshanI, букв. «владычица мира») – та же, что и Бхуванешвари.

Бхуванешвари (bhuvaneshvarI, букв. «владычица мира») – четвёртая махавидья из десяти. Символизирует пространство сознания (чит-акаша). Имеет раджасическую природу, дарует богатство, процветание, райские наслаждения и успех в благих предприятиях. Изображается как великая царица вселенной в облике прекрасной юной девы с четырьмя руками, двумя из которых она держит петлю и стрекало, а двумя другими делает жесты преподнесения даров и бесстрашия. В ДБхП выступает высшей формой Богини.

Васуки (vAsukI) – царь змеев, обитающих в нижнем мире.

Васиштха (vasiShTha, букв. «самый богатый») – мудрец, один из сыновей Брахмы. В индуистской традиции Васиштха служит идеалом брахмана, он и его потомки являлись домашними жрецами (пурохитами) царей Солнечной династии. В ЙТ из-за проклятия Васиштхи обряды, совершаемые в йони-питхе Камакхьи, лишаются своей действенности (I.12.22–37). Также в ЙТ Васиштха спасает от гибели преследуемых царем Сагарой хайхаев и таладжангхов (I.12.26–37). В окрестностях Гухахати находится храм Васиштхи.

Великий бог (mahAdeva) – одно из имен Шивы.

Венчанный Луной (chandra-shekharā) – имя-эпитет Шивы, изображаемого с полумесяцем на голове.

-
- Венусинха** (veNusiMha) – царь, персонаж ЙТ. Сын Шивы и йогини Ревати, прародитель народа кувачи (I.13.14–20).
- Высшая владычица** (parameshAnI, parameshvarI) – один из эпитетов Богини.
- Вишамбхара** (vishambhara) – царь, персонаж ЙТ. Поклонялся чернотелой девочке Каньчи, происходящей из семьи блудницы, и благодаря этому достиг освобождения (I.17.44–49).
- Вишну** (viShNu) – бог-хранитель вселенной, второй член индуистской троицы – тримурти (Брахма, Вишну и Шива). В РВ малозначимое солнечное божество. В эпосе и пуранах становится величайшим из богов. Изображается человеком с телом темно-синего цвета, подобно цвету облаков, четырёхруким, на груди у него – знак шриватса и драгоценный камень каустубха, его вахана – птица Гаруда. У него четыре руки, в которых он держит четыре своих атрибута: цветок лотоса, булаву, раковину и чакру. Часто также изображается возлежащим на змее Шеше в водах океана вместе со своей супругой Лакшми. Вишну периодически воплощается в мире для борьбы с демонами (такие воплощения именуются аватарами; известно десять главных аватар Вишну). Распространенные имена и эпитеты Вишну: Ачьюта, Бхагаван, Вайкунтха, Владыка богов, Восседающий на Гаруде, Говинда, Господин Вайкунтхи, Джаганнатха, Джанардана, Иша, Ишана, Кешава, Мадхава, Мадхусудана, Нараяна, Носящий диск, Пурушоттама, Супруг Камалы, Супруг Рамы, Хари, Хришикеша. В шактистских текстах Вишну всецело подчинен Богине и свои воплощения осуществляет не по собственной, а по ее воле. Согласно ЙТ (I.9.43–44), вместе с Брахмой появился на свет из двух капель пота, упавших с подбородка Кали.
- Владычица** (IshA, IshvarI) – один из эпитетов Богини.
- Властитель богов** (devAdhIsha) – эпитет Индры.
- Возлюбленная Шивы** (shiva-priyA) – одно из имен Богини в ее проявлении супруги Шивы.
- Восседающий на Гаруде** (garuDa-stha) – эпитет Вишну, вахана которого – птица Гаруда.
- Ганга** (gA~NgA) – богиня, олицетворение главной священной реки индуистов Ганги, почитается как одно из частичных проявлений (aMsha-rUpa) Богини. Старшая сестра Парвати. Изображается в образе прекрасной и чувственной женщины, иногда несущей в руке переполненный сосуд. Ее имена: Бхагиратхи, Джахнави (Дочь Джахну). Ее вахана – макара. ЙТ содержит восхваление реки Ганги (I.18.21–55).
- Ганеша** (ganesha, «владыка ганов») – сын Шивы и Парвати, бог мудрости и устранитель препятствий, изображается толстым человеком со слоновьей головой и одним бивнем. Его вахана (ездовое животное) – крыса. Ганеша считается покровителем писателей, обращающихся к нему в начале своих книг. Распространенные имена и эпитеты Ганеши: Винаяка, Дхундхи, Слоноликий, Херамба.

Гаруда (garuDa) – царь птиц, изображается существом с головой и крыльями орла, с туловищем и ногами человека, служит ваханой Вишну.

Говинда (govinda) – имя Вишну-Кришны, связанное с солярностью («коровы» в РВ – тучи или солнечные лучи), а также со скотоводческими мотивами.

Гхора (ghora, «страшный, грозный») – демон, персонаж ЙТ (I.8). Был создан Шивой для наказания Богини во времена, предшествующие миропроявлению, и являлся его инкарнацией. Вступил с Богиней в брачный поединок и был умерщвлен ей в облики Кали. Миф о Гхоре является поздней версией мифа о Махише.

Гухьякали (guhyaKaII) – одно из девяти проявлений Кали, описанных в Махакала-самхите. Почитается через вачачару. Поклонение Гухьякали описывается в Махакала-самхите.

Девеша (devesha, «владыка богов») – имя-эпитет Вишну.

Дев (devI, букв. «богиня») – одно из самых распространенных имён высшей формы Богини.

Дурга (durgA) – богиня, считающаяся гневной ипостасью супруги Шивы. Изображается в виде десятирукой женщины, хотя иногда число рук может и не равняться десяти (например, в облике Махадурги богиня имеет двадцать рук), восседающей на льве и держащей в руках различное оружие, а также атрибуты различных богов — трезубец Шивы, диск Вишну, лук Ваю и др.

Дхумра (dhUmrA) – или Дхумавати, одна из махавидий, изображается в образе безобразной старухи-вдовы, сидящей в повозке под флагом с изображением вороны и в двух своих руках держащей чашу из черепа и копье. Олицетворяет распад и растворение, уничтожает врагов своих почитателей.

Дхритараштра (dR^iTarASHTra) – верховный царь кауравов, правивший в Хастинапуре, старший сын отшельника Вьясы от Амбики, старшей супруги царя Вичитравирьи, умершего бездетным. Родился слепым. У него от супруги Гандхари было сто сыновей и одна дочь. Старший из них, Дурьодхана, правил царством.

Имеющий-сиденьем-лотос (kamalAsana) – имя-эпитет Брахмы.

Индра (indra) – бог бури и грома. Изображается могучим мужчиной, восседающим на белом слоне Айравате с четырьмя бивнями. В своих четырех руках Индра держит ваджру, раковину, лук и стрелы, крюк и сеть. Распространенные имена и эпитеты Индры: Васав, Владыка богов, Владыка Тридцати, Губитель Вритры, Каратель Паки, Магхаван, Махендра, Пакашасана, Пурандара, Пурухута, Супруг Шачи, Турашат, Тысячеокий, Царь богов, Шатакрату, Шатамакха. В ведийский период – величайшее божество, глава богов и самый популярный персонаж, ему посвящено 250 гимнов (больше, чем любому другому божеству). Главенствующее положение Индры нашло свое отражение в эпитетах «царь богов» и «царь всей вселенной». Индра мужественен, воинственен и победоносен. Однако в послеведийский период происходит

значительное снижение образа Индры. Во-первых, Индра полностью лишается космогонической роли, которая переходит к богам тримурти. Во-вторых, он утрачивает свое всемогущество, не раз терпит поражение от мудрецов и демонов и часто подвергается унижениям. Зачастую его спасает лишь вмешательство высших богов или великих мудрецов.

Каларудра (kAlarudra, букв. «время-Рудра») – особая ипостась Шивы, разрушающая мир.

Кали (kAlI, букв. «чёрная») – грозная богиня индуистского пантеона, первая среди махавидий. Изображается обнажённой женщиной с телом черного цвета, с гирляндой срубленных голов на шее, с высунутым окровавленным языком и торчащими клыками, с различными видами оружия в руках. В ЙТ Кали выступает как высшая форма Богини.

Кама (kAma) – бог любви. Изображается разъезжающим на попугае и вооруженным луком и пятью цветочными стрелами. Также его зовут Джаяганмохана, Манматха, Манобхава и Обладатель цветочного лука.

Камакхья (kAmAkhyA, от kAma, «страсть») – первоначально горная богиня, почитаемая в Камарупе (Ассам). В КП и ЙТ отождествляется с высшей Богиней и выступает в образе олицетворения любовной страсти. Святилище Камакхьи в Камарупе считается одной из самых важных питх – мест паломничества шактов. Согласно легенде, туда упала йони Сати.

Камалала (kamAlalayA, букв. «обитающая на лотосе») – или Камала, одна из махавидий, изображается восседающей на лотосе красавицей, которую купают четыре слона, поливая нектаром из кувшинов. Тождественна Лакшми или Шри и олицетворяет счастье и богатство.

Канкати (ka~nkatI) – в ЙТ супруга одного из кауравов, в теле которой воплотилась апсара Манохара. После гибели мужа имела сына Ариндаму от любовной связи с Индрой (I.14.58–77).

Каньчи (kA~nchI) – девочка, происходящая из семьи блудницы, которой поклонялся царь Вишамбхара (I.17.44–49).

Карала (karAla) – бхайрава, персонаж ЙТ. Был посвящен его учителем Адинатхой Махакалой в традицию вамачары (получил при этом новое имя – Кродхавактра). Практиковал вамачару в йони-питхе Камакхьи, благодаря чему Кали удостоила его высшего положения (I.19.12–81).

Каушаланги (kaushalA~NgI) – в ЙТ имя супруги Индры Шачи.

Каушанги (kaushA~NgI) – в ЙТ имя супруги Индры Шачи.

Кахола (kahola) – мудрец, персонаж ЙТ. Получил от Шивы мантру Кали и поклонялся Богине в Варанаси и удостоился освобождения типа саюджья (sAyuḷya), то есть слияния с божеством (I.18.3–19).

Кешава (keshava, от kasha «волосы») – имя Кришны, которое может быть объяснено его рождением из чёрного волоска Вишну, проникшего в чрево Деваки, тогда как его брат Баларама родился из белого волоска, иногда это имя связывают с волосатостью Кришны как его этнической характеристикой.

-
- Кешин** (keshin) – демон, персонаж ЙТ, созданный Кали, чтобы вразумить возгордившегося Брахму. Захватил власть над миром и преследовал богов. Позже Кали сама умертвила его, а из его праха Брахмой был создан холм Говардхана (I.15.4–30).
- Кирми** (kIrmi) – согласно ЙТ, вдова одного из бахликов (представителей народности, сражавшейся в битве на Курукшетре на стороне кауравов). После гибели мужа отправилась в Варанаси, где от Баны Махакалы родила сына Маханкушу (I.15.4–10).
- Кола** (kola) – демон, персонаж ЙТ. Возник из некоего греха Вишну и захватил власть над миром. По просьбе богов Кали, приняв облик девочки-брахманки, проглотила Колу вместе с его подданными и войском (I.17.3–5). Отсюда, согласно ЙТ, и берет начало шактистский обряд почитания девственниц (kumArI-pUjA).
- Кришна** (kR[^]iShNa, букв. «чёрный») – восьмое воплощение бога Вишну на земле, сын царя Васудевы и Деваки. Обычно изображается как чёрный или темнокожий юноша, в особенности это характерно для мурти Кришны в храмах. В изобразительном искусстве, Кришна часто предстаёт как мальчик или юноша во Вриндаване с кожей голубого или тёмно-голубого цвета. Одет он в дхоти жёлтого цвета и, играя на флейте, стоит со скрещенными ногами; на шее у него гирлянда из цветов, в волосах павлинье перо. Распространенные имена и эпитеты Кришны: Ачьюта, Васудева, Говинда, Дамодара, Джанардана, Кешава, Мадхава, Повелитель сатватов, Хари, Хришикеша, Шаури. Согласно МБхП, Тода-л-тантре и Гухьятигухья-тантре, в аватаре Кришны проявляет себя сама Кали.
- Кродхавактра** (krodhavaKtra, букв. «со свирепым лицом») – имя, которое получил бхайрава Карала при посвящении (I.19.50).
- Кубера** (kubera) – бог богатства, обитающий в Гималаях, предводитель якшей, гухьяков и гандхарвов. Изображается одноглазым человеком с большим животом, двумя руками, тремя ногами, восемью зубами. Второй глаз он потерял по проклятию Парвати за то, что подглядывал за нею, когда она оставалась наедине с Шивой. Его распространенные эпитеты: Владыка богатств, Податель богатств и Владыка якшей. Один из восьми хранителей мира, считается хранителем севера.
- Лакшми** (lakShmI) – богиня счастья, красоты и богатства, супруга Вишну (Нараяны). Обычно изображается прекрасной женщиной с двумя, четырьмя или восемью руками, восседающей на лотосе и с лотосом в руках. Распространенные имена Лакшми: Возлюбленная Нараяны, Дочь Океана, Камала, Падма, Рама, Супруга Вишну и Шри. В ЙТ рассказывается история при том, как Лакшми, измученная небрежением со стороны своего мужа, отдававшего предпочтение другой жене – Сарасвати, стала поклоняться лингаму Шивы на горе Шришайла и благодаря этому обратилась в дерево бильва (I.5.30–37).

- Манобхава** (manobhava, букв. «рожденный в мыслях») – одно из имен бога любви Камы. Пещера Манобхавы (manobhava-guhA) – «святая святых» храма Камакхьи на горе Нила, где находится изображение йони.
- Манохара** (manoharA, «очаровательная, похищающая сердце») – апсара, которая из-за проклятия супруги Индры была вынуждена 32 года прожить на земле в человеческом теле (I.14.51–58).
- Матанги** (mAta~NgI) – одна из десяти махавидий, Шакти как проявленная Речь. Тантрический аналог Сарасвати, выступает покровительницей искусств, особенно музыки. Почитается в трёх основных формах: в саттве – как Минакши, в раджасе – как Матанги и в тамасе – как Сумукхи.
- Махадева** (mahAdeva) – имя-эпитет Шивы.
- Махакала** (mahAkAla) – 1) одна из двух форм Шивы, отражающих диалектику времени и вечности. В тантризме и шактизме выступает спутником Кали. Тожественен Причинному океану (kArANArNava), из которого возникает все сущее; 2) Бана, слуга Шивы и отец прародителя плавов Маханкуши (I.14.10–15).
- Махакали** (mahAkAlI, «великая Кали») – 1) одно из имен Кали как высшей формы Богини; 2) одна из девяти Кали.
- Махамайя** (mahAmAyA, «великая иллюзия») – 1) Бхуванешвари, 2) Махакали.
- Маханкуша** (mahA~Nkusha) – сын Баны Махакалы и Кирми, прародитель плавов (I.14.10–15).
- Махеша** (mahesha, букв. «великий владыка») – имя-эпитет Шивы.
- Махешани** (maheshAnI, букв. «великая владычица») – имя Богини в её проявлении супруги Шивы.
- Махешвара** (maheshvara, букв. «великий владыка») – имя-эпитет Шивы.
- Махешвари** (maheshvarI, букв. «великая владычица») – имя Богини в её проявлении супруги Шивы.
- Махиша** (mahIsha, букв. «буйвол») – демон в облике буйвола. Согласно преданию, излагаемому в ДМ и ДБхП, Махиша одержал победу над Индрой и прочими богами и захватил власть над тремя мирами. Чтобы одолеть асура, боги по совету Вишну создали из своих энергий грозную и прекрасную богиню-воительницу, в которой и была воплощена изначальная Богиня. Махиша, узнав о явлении божественной красавицы, пытается свататься к ней, но неудачно. Один за другим гибнут его посланцы, умерщвляемые Богиней. И наконец, царь демонов сам вступает с ней в бой и принимает смерть от ее руки. Согласно КП, Махиша трижды является и трижды его лишает жизни Богиня в ее проявлениях Уграчанда, Бхадракали и Дурга соответственно (глава 60). Также, согласно версии КП, в Махише воплощается частью сам Шива, супруг Богини (60.146).
- Махишамардини** (mahIshamardinI, букв. «умертвившая асура Махишу») – Дурга, умертвившая асуру по имени Махиша.

-
- Менака** (menakA) – прекраснейшая из апсар. Согласно одному из мифов, по указанию Брахмы соблазнила Вишвамитру, чтобы отвлечь его от аскетических подвигов, и имела от него дочь Шакунталу.
- Нарака** (narakA) – сын Вишну в его воплощении Варахи (Вепря) от богини земли Притхиви. Подробно история Нараки излагается в КП. Нарака был зачат матерью во время ее ритуальной нечистоты, вызванной месячными. Воспитывался при дворе царя Джанаки. Милостью своего отца Вишну стал правителем Камарупы и почитателем богини Камакхьи. Впоследствии встал на путь греха и совершил множество нечестивых деяний, в результате чего был умерщвлен своим отцом Вишну. В ЙТ упоминается конфликт Нараки с мудрецом Васиштхой, которого тот не пустил в святилище Камакхьи во время пуджи (I.12.4–41).
- Пандавы** (pANDava, мн.ч. pANDavAH – букв. «сын, сыновья Панду») – прозвище пятерых братьев, главных героев Мбх – Юдхиштхиры, Бхимасены, Арджуны, Накулы и Сахадевы, которые родились у двух жён царя Панду – Кунти и Мадри от разных богов.
- Повелитель богов** (devatA-nAtha) – эпитет Индры.
- Прародитель** (pitAmaha) – Брахма как творец мира.
- Притхиви** (pR[^]ithivI) – богиня земли, изображается прекрасной женщиной со смуглым цветом кожи, держащей в руках четки и лотос.
- Ревати** (revatI) – йогини, персонаж ЙТ. Своим подвижничеством заслужила любовь Шивы и имела от него сына Венусинху – прародителя кувачей (коч) (I.13.2–14).
- Рудра** (rudra, букв. «ревун») – одно из имён Шивы. В РВ Рудра – грозное божество, ассоциируемое с животными (особенно, змеями) и отграниченное от других богов. В индуистском пантеоне начинает ассоциироваться с Шивой. Также Шива как разрушитель, Агхора. Шива, или Рудра выступает разрушителем мира во время пралайи – периодически случающейся космической катастрофы, и в текстах подчеркивается его гневность. Разрушение мира Рудрой описывается в КП (24.83–123).
- Сагара** (sagara, букв. «с ядом») – царь из Солнечной династии, правитель Айодхьи. Согласно преданию, излагаемому и в ЙТ (I.14.25–38), его отца Баху лишили власти варварские племена хайхаев и таладжангхов. Мстя за отца, Сагара разгромил эти племена и изгнал их из Индии.
- Садашива** (sadaśhiva) – 1) высший Шива, соединяющий все пять ликов: Ишана (Садашива), Татпуруша (Махешвара), Садйоджата (Брахма), Вамадева (Вишну), Агхора (Рудра), 2) Шива в аспекте милости (ануграха), один из пяти ликов.
- Самосуций** (svayaMbhu) – эпитет Брахмы.
- Сарасвати** (sarasvatI) – богиня речи и мудрости, покровительница учёных и поэтов, супруга (иногда дочь) Брахмы. Изображается светлокожей женщиной, восседающей на лотосе и облаченной в белые строгие одежды.

В четырех руках держит книгу вед, четки, чашу и вино. Ее вахана – белый лебедь.

Сваямбху (svayaMbhu, букв. «самосуший») – эпитет Брахмы.

Сома (soma) – бог Луны, сын Атри, внук Брахмы. Относится к группе восьми хранителей мира (lokaṛAla), считается хранителем северо-востока. Его распространенные имена и эпитеты: Владыка звезд, Инду, Прохладнолучистый, Чандра.

Сушена (suSheNa) – мудрец, у которого нашли прибежище изгнанные Сагарой хайхаи и таладжангхи (I.14.38–39).

Такшака (takShaka) – гигантский змей, ужаливший внука Арджуны царя Парикшита.

Тара (tArA) – вторая из десяти махавидий, одна из трех главных. Тесно связана с Кали, с которой имеет большое внешнее сходство. От буддийской богини Тары ее отличает по преимуществу грозная природа. Часто изображается находящейся на месте кремации. Три ее важнейшие формы: Экаджата, Угратара и Ниласарасвати. Почитается исключительно через вамачару (тантру левой руки). Согласно Тантрасаре, почитание Тары наделяет знанием, богатством и поэтическими способностями, а согласно КП (61.97), дарует любовное наслаждение и излечивает от холодности в любовных делах. Культ Тары распространен в Бенгалии и Ассаме (наиболее знаменитый харм – это Тарапитх в районе Бирбхум в штате Западная Бенгалия), кроме того, ей посвящены несколько храмов на севере Индии и в Бенгалии. В ЙТ (I.2.15) объявляется тождественной Кали и Чхиннамасте; упоминается культ Тары на горе Нила, где ныне находится ее храм (I.12.15–16).

Трипура (tripura) – демон, персонаж ЙТ. Был создан Шивой для наказания возгордившегося Брахмы, а после раскаяния Брахмы им же уничтожен (I.16.13–34).

Трипурасундари (tripurasundarI) – одна из махавидий, третья из трёх главных. Изображается в виде прекрасной девы, восседающей на лотосе, который произрастает из пупа Шивы, и в четырех своих руках держащей аркан, стрекало, стрелы и лук. Обладает раджасической природой. Само имя указывает на важнейшие тройственные понятия шактизма: три шакти (желание (ichChA), знание (j~nAna) и действие (kriyA)), три питхи (Камарупа, Пурнагири и Джаландхара) и др. Другие имена – Лалита (lalitA, букв. «изящная»), Камешвари (kAmeshvarI, букв. «владычица желаний»), Сундари (sundarI, букв. «красавица»), Шодаши (ShodashI, букв. «шестнадцатилетняя»), Раджараджешвари (rAjarAjeshvarI, букв. «владычица царей»). Понимается как источник юности, мирного счастья и красоты. Её янтра – Шри-Чакра. Культ её распространён в основном на юге Индии, особенно в Тамилнаду. В школе шри-видья почитается как высшая и полная форма Богини, по отношению к которой все прочие боги и богини рассматриваются как частичные формы.

Урваши (urvashI) – прекраснейшая из апсар. Согласно преданию, ее создал мудрец Нараяна из своего бедра, чтобы она затмила своей красотой пытавшихся соблазнить его апсар.

Хара (hara, букв. «разрушитель») – одно из имён Шивы, связано с его специфической ролью божества, уничтожающего все существующее по истечении мирового периода.

Хари (hari) – имя Вишну-Кришны, который в паре с Харой (Шивой) представляет некое единство созидательного, охранительного и разрушительного начал; прообраз двуединого образа Хари-Хара.

Царь бессмертных (amara-gAja) – эпитет Индры.

Чандра (chandra, букв. «сияющий») – бог Луны, другое имя которого – Сома.

Чхиннамаста (ChinnamastA, букв. «с отрубленной головой») – одна из махавидий. Изображается обезглавленной и держащей в левой руке собственную отрубленную голову, а в правой – меч. При этом богиня обнажена и пьет кровь, бьющую струей из собственного тела, стоя на Каме и Рати, которые совершают любовное соитие. По бокам от неё стоят две йогини: Дакини и Варнины. Дарует своим почитателям исполнение всех желаний. Как пишет Д. Кинсли, «изображение Чхиннамасты воплощает идею реальности, в которой совпадают секс и смерть, созидание и разрушение, отдача и получение». В ЙТ (I.2.15) сказано, что Чхиннамаста тождественна Кали и Таре.

Шальва (shalva) – царь млеччхов, персонаж Мбх, упоминаемый также в ЙТ (I.14.4). В битве на поле Куру сражался на стороне кауравов и был убит Дхриштадьюмной.

Шанкара (shaMkara, букв. «умиротворяющий») – имя-эпитет Шивы, во втором (эвфемистическом) значении употребляется в апелляциях к грозному божеству.

Шачи (shachI, букв. «мощь») – супруга Индры, персонификация его мощи.

Шеша (sheSha) – тысячеголовый змей, на котором покоится земля, тесно связан с Вишну, которому он служит ложем. В некоторых пуранах выступает частичным воплощением Вишну. В периоды между гибелью и новым воссозданием вселенной Вишну изображается спящим на Шеше.

Шива (shiva, букв. «благий») – один из трёх великих богов, входящих в тримурти, основная его функция – разрушение мира. Изображается чаще всего сидящим в позе лотоса, с кожей белого цвета, с синей шеей, со спутанными или скрученными в пучок на макушке (джата) волосами, носящим змею на шее, голове, руках и ногах (как браслеты), на поясе и переброшенную через плечо (как аналог священного шнура). Одет в тигровую или слоновью шкуру, восседает на тигровой шкуре. На лбу – третий глаз, а также трипундра из священного пепла (бхасма или вибхути). Также изображается танцующим космический танец – тандаву. Символ Шивы – лингам, а его вахана – бык Нандин. Распространенные имена и эпитеты Шивы: Бхава, Быкознаменный, Венчанный Луной, Вирупакша, Владыка Пинаки, Иша, Ишана, Махадева, Махешвара,

Натараджа, Нилакантха, Пашупати, Рудра, Стхану, Супруг Дочери гор, Супруг Умы, Треокий, Трьамбака, Хара, Шамбху, Шанкара, Шарва. У шиваитов Шива отождествляется с высшим абсолютom и исполняет и две другие функции (создания и поддержания мироздания). В ЙТ, как и в других шактистских текстах, Шива наиболее близок Богине в ее высшей форме, но при этом зависит от нее и может осуществлять свою деятельность лишь в единении с ней. Также он выступает участником диалога с Богиней, в ходе которого излагает содержание ЙТ.

Шри (shrī) – другое имя Лакшми.

Яма (yama) – в индийской мифологии бог смерти и правосудия, царь мёртвых. Обычно изображается зелёным, в красных одеждах, с короной или цветком на голове. В одной руке у Ямы булава, в другой – аркан, которым он ловит грешников. Может изображаться как с двумя, так с четырьмя руками. Его вахана (ездовое животное) – буйвол (бык). Яма подводит итог добрых и дурных дел умершего и посылает его в определённую часть преисподней, он же определяет форму последующего рождения.

СЛОВАРЬ ПРЕДМЕТОВ И ТЕРМИНОВ

- Абхишека** (abhiSheka) – 1) окропление, являющееся главным элементом царского посвящения раджасуя. Царя окропляли водой из различных рек, налитой в четыре сосуда из различных пород дерева; 2) обряд церемониального окропления ученика при посвящении (dIkShA), даваемым духовным наставником. Обряд заключается в окроплении святой водой посвящаемого с чтением мантр различных богов, чтобы те отогнали злых духов. Бывает двух видов: шакта-абхишека (shAktAbniSheka) и полная абхишека (pUrNAbhiSheka). Претендент на полную абхишеку должен пройти через суровые испытания.
- Агамы** (AgamAH) – 1) синоним понятия «тантры»; 2) священные тексты шиваитов, в отличие от собственно тантр – священных текстов шактистов и самхит – священных текстов вишнуитов.
- Амрита** (amR^ita) – напиток бессмертия богов, добытый ими в результате пахтания Молочного океана.
- Анги** (a~NgAH) – название раздела традиционной индуистской словесности, созданного как пояснение к ведам. Поскольку точности воспроизведения священных ведийских текстов придавалось особое значение, шесть анг (шикша – правильное произношение, чхандас – просодия, व्याкарана – грамматика, нирукта – этимология, джьотиша – астрология и калпа – ритуал) служили пособием для произнесения и толкования вед.
- Апсары** (apsaras) – в индийской мифологии прелестные небесные танцовщицы и куртизанки. Доставляют в мир Индры павших в битвах героев и всячески их ублажают, подобно мусульманским гуриям. По поручению богов апсары нередко соблазняют асуров или аскетов, чье подвижничество могло бы их сделать равными богам.
- Асуры** (asurAH) – класс демонических существ, противопоставляемый богам (как ракшасы – людям, а पिшачи – теням усопших). Разделяются на два вида: дайтьи и данавы.
- Атман** (Atman) – в адвайта-веданте абсолютный субъект, не могущий быть объектом, однако познаваемый в особом опыте самопереживания и тождественный абсолютному началу мира – Брахману.

-
- Ашвамедха** (ashvamedha, букв. «жертвоприношение коня») – жертвоприношение, которое совершалось могущественными царями для достижения власти «надо всею землёй». Было связано с подчинением соседних государств и теоретически длилось год. Заканчивалось после заклания коня посвящением на царство. Совершивший сто ашвамедх считался равным Индре.
- Ашрам** (Ashrama) – место уединения мудрецов-подвижников, лесная обитель. Не путать с ашрамом – стадией жизни.
- Биджа** (bIja) – однослоговая мантра типа oM, hrIM, aiM и т. п. Каждое божество имеет свою биджа-мантру. Правильно повторяя эту биджа-мантру, практикующий усваивает ее сущность, что позволяет ему непосредственным образом «ассимилировать» божество.
- Брахман** (brahman, букв. «рост, развитие») – безличная абсолютная реальность, основа всего сущего, через постижение которой достигается мокша (освобождение). Брахман тождественен Атману, т.е. индивидуальному духу. У Шанкары выделяются два взаимосвязанных аспекта Брахмана – ниргуна-брахман (Брахман без качеств) и сагуна-брахман (Брахман с качествами). В шактизме высшая реальность понимается как абсолютное женское начало, тождественное Парабрахману ведантистов, определяемому как sachchidAnanda (бытие-сознание-блаженство). Пребывая за пределами времени, пространства и причинности, абсолют заключает в себе и мужской (Шива) и женский (Шакти) первопринципы.
- Брахманда** (brahmANDa) – мир, возникший из яйца Брахмы. Согласно ЙТ и другим тантрическим текстам, таких миров бесчисленное множество.
- Бхайравы** (bhairavAH) – множественные манифестации Шивы. Кроме того, bhairava может обозначать гневное проявление Шивы (в таком случае пишется с заглавной буквы – Бхайрава), высшее божество в ряде течений шиваизма и тантризма, манифестацию Шивы в питхе, являющуюся парой богине, пребывающей в этой питхе, и мужчину, участвующего в обрядах вамачары. В КП Бхайрава это имя сына Шивы и Парвати Махакалы, родившегося вместе со своим братом Брингином (Веталой) на земле вследствие проклятия матери как человеческие существа с мордами обезьян, которые благодаря поклонению Шиве снова обретают божественный статус.
- Бхава** (bhAva) – духовная предрасположенность, умонастроение.
- Бхуты** (bhUtAH) – злые духи, один из разрядов низших демонов. Считаются душами мёртвых, умерших насильственной смертью или оставленных без погребальных обрядов. Включаются в демоническую свиту Шивы.
- Вайшнав** (vaiShNavAH) – последователи одного из главных направлений индуизма, почитают Вишну как высшее божество. Существует пять главных школ вайшнавов: Рамануджи (шри-вайшнава), Мадхвы, Валлабхи, Нимбарки и Чайтаньи (чайтанья-вайшнава).
- Вамачара** (vAmAchAra) – см. ст. Тантра.

Варны (varNAH, ед. число varNa букв. «краска, цвет») – четыре сословия традиционного индуистского общества: брахманы (жрецы), кшатрии (воины и правители), вайшьи (крестьяне, ремесленники и торговцы), шудры (низшее сословие, обязанное обслуживать три остальные).

Вахана (vahana) – ездовое животное бога или богини в индуистской мифологии.

Веданта (vedAnta, букв. «конец Вед») – одна из шести традиционных школ (даршан) индийской философии. Главная тема веданты – соотношение абсолюта и мира, абсолюта и человека, проблема освобождения от сансары и пути достижения его. Наиболее известны пять направлений веданты: адвайта (недуализм) Шанкары, вишишта (недуализм-с-различиями) Рамануджи, двайта (дуализм) Мадхвы, двайтадвайта (дуалистический недуализм) Нимбарки. В адвайта-веданте Брахман и Атман безусловно тождественны, а все прочее есть иллюзия. На философию, излагаемую в ДГ, наибольшее влияние оказала именно адвайта-веданта.

Веды (vedAH) – четыре священные книги индуизма, существовавшие предвечно: Ригведа (Веда гимнов), Самаведа (Веда напевов), Яджурведа (Веда жертвенных формул), Атхарваведа (Веда заклинаний). Веды могут изучать только представители трёх высших варн: брахманы, кшатрии и вайшьи. Шудры и женщины к чтению вед не допускались. Шактисты, использующие в своей религиозной практике методы дакшинаচারы – пути «правой руки» (dakShiNAchara), всецело признают авторитет вед и признают авторитетными лишь те тантры, которые ни в малейшей степени не противоречат установлениям ведийских текстов. Шактисты же, придерживающиеся вамачары – пути «левой руки» (vAmAchara), отдают явное предпочтение авторитету тантр, находясь в оппозиции к ведийской традиции.

Вибхути (vibhUti) – 1) то же, что и сиддхи; 2) священный пепел, используемый в ритуальной практике.

Видья (vidyA) – 1) мантра, в которой присутствует «сила знания» какого-либо божества; 2) знание; 3) наука, дисциплина; 4) духовное знание; 5) женщина-партнёр на тантрическом обряде; 6) вимарша, выраженная в представлении о «Я»; 7) название школ и сект.

Видьядхары (vidyA-dharAH, букв. «носители знаний») – полубоги, обитающие в пространстве между небом и землёй. Известны своей красотой, способны летать по воздуху и изменять свой облик.

Вира (vIra, букв. «герой») – второй из трех типов людей, выделяемых в тантре, это адепты тантры левой руки, имеющие допуск на обряды, где под надзором гуру используются пять «м» (pa~ncha-mAkAra), то есть пять субстанций, название которых на санскрите начинается с «м», см. ст. Панчамакара.

Гандхарвы (gandharvAH) – существа полубожественной природы, обитающие на небе и передвигающиеся по воздуху. В эпосе и пуранах

выступают как небесные музыканты и прислуживают на пиршествах богов.

Грахи (grahAH) – класс злых духов, жертвами которых оказываются дети.

Гуны (guNAH) – три взаимно соотносительных онтологических аспекта любого природного сущего, взаимодействие и полагание результатов взаимодействия, суть которых – движущая сила, механизм миропроявления. Всего гун три: 1) тамас, источник инертности, невежества и иллюзии, 2) раджас, активное, деятельное, стимулирующее начало, 3) саттва, основа умиротворённости и благодати.

Гуру (guru, букв. «тяжёлый») – духовный учитель в индуизме. Особенно велика роль гуру в тантризме: здесь он становится воплощённым божеством. В шактизме и тантризме гуру может быть и женщина: сама Богиня выступает в роли наставника. О значении гуру рассказывается в ЙТ (I.1.24–55).

Гухьяки (guhyaAH) – существа полубожественной природы, входящие в свиту бога богатства Куберы и стерегущие его сокровища.

Дайты (daityAH) – вид асуров, произошедших от одной из старших жён Кашьяпы Дити.

Дакини (DAlinyaH) – в индуизме вид демонических существ женского пола, составляющих свиту богини Кали. Особую роль приобретают в тантрическом буддизме.

Данавы (dAnavAH) – вид асуров, произошедших от одной из старших жён Кашьяпы Дану.

Джапа (japa, букв. «бормотание, повторение») – практика сосредоточенного повторения имени божества или мантры, обычно с подсчётом числа повторений на чётках (джапамале), может выполняться мысленно, шёпотом или вслух. В ЙТ подчеркивается важность джапы.

Джива (jIva) – индивидуальная душа, Атман, в ее воплощенном, ограниченном состоянии.

Дивья (divya, «божественный») – третий из трех типов людей, выделяемых в тантре, высшие наставники и святые тантрической традиции.

Дхарма (dharma) – в индуизме универсальный закон мироздания и принцип следования этому закону как основная человеческая добродетель, частные дхармы – вытекающие из всеобщего религиозно-этического закона обязанности общественного сословия или отдельного лица.

Ида (iDA) – один из трех самых важных надид, находится слева от сушумны, имеет женскую и лунную природу.

Йога (yoga, букв. «соединение, связка») – одна из шести систем ортодоксальной индуистской философии (даршан). Йога выработала целый комплекс практик для достижения мокши (освобождения). Йогическая техника в ее связанных друг с другом аспектах: подвижничество и созерцание – используется приверженцами разных направлений индуизма, в том числе тантристами и шактистами.

Классическая йога была кодифицирована Патанджали в его Йога-сутрах (II в. до н.э.).

Йогини (yoginī) – 1) имя Богини в ее высшей форме; 2) сверхъестественные женские сущности, составляющие свиту богинь или Шивы или выступающие самостоятельной группой; 3) манифестации Богини, проявляющиеся в отдельных чакрах; 4) манифестации Богини на Шри-Янтре; 5) женщина, которая представляет богиню, являющуюся объектом почитания; 6) ведьма, колдунья, чародейка; 7) партнерша в тантре левой руки, которая получила наставления от гуру и чье тело было освящено ньясами; 8) женщина, практикующая йогу.

Йоджана (yojana, букв. «запряжка») – индийская мера длины, равная, как и у многих других народов, расстоянию, которое можно проехать, не меняя ездовых животных, йоджана приблизительно равна 13–17 км.

Йони (yonī, букв. «чрево, матка») – религиозный символ в образе женского детородного органа, почитаемый шиваитами и особенно шактистами. Воплощает идею женского энергетического начала, праматери вселенной. Культ йони уходит в глубокую древность. В индуизме существует как отдельное почитание йони, так почитание её вместе с лингамом.

Кавача (kavacha, букв. «панцирь, броня») – особая мантра, призывающая защиту и покровительство божества. Кавачам в ЙТ посвящена третья глава.

Кала (kalā) – 1) малая доля чего-либо или шестнадцатая часть Луны. Согласно традиционным представлениям, Шакти разделяется на 16 кала, выступающими определенными проявлениями силы или вибхути. Высшей же кала считается нирвана-кала (nirvana-kalā), именуемая семнадцатой кала; 2) в текстах тантры может обозначать пракрити, шакти и майю.

Кальпа (kalpa) – одна из основных космических единиц времени. Одна кальпа равна 4320 млн. земных лет и составляет один день Брахмы, равный по длительности одной ночи. Кальпа делится на 14 манвантар, каждая из которых содержит 71 махаюгу.

Камандалу (kamandalu) – сосуд из глины, дерева или кокосового ореха, которым пользуются подвижники. Один из атрибутов Брахмы.

Карма (karma) – в индуизме закономерность, согласно которой статус и судьба человека в настоящем предопределены его деятельностью в прошлом рождении.

Каулы (kaulāṆ или kaulikāṆ) – приверженцы тантрической школы, в основе которой лежит поклонение Шакти в ее грозной ипостаси Кали. Зародилась, по-видимому, в Камарупе (Ассам).

Киннары (kinvara, мн.ч. kinnarāṆ, букв. «что за люди») – разряд добрых полубогов, существа с лошадиными головами, небесные певцы и музыканты, обитающие в раю бога Куберы на горе Кайласа.

Кула (kula) – 1) Шакти как имманентная сторона божества; 2) «мистическое тело» Кали, включающее в себя её манифестации в виде «младших»

богинь и последователей тантры левой руки, почитающих Богиню; 3) сушумна; 4) семья, род, клан.

Лингам (li~NgaM, букв. «знак») – религиозный символ в образе фаллоса, почитаемый и шиваитами, и шактистами. Воплощает идею мужского энергетического начала. Культ лингама уходит в доарийскую древность. В индуизме существует как отдельное почитание лингама, так и почитание его вместе с йони. В ЙТ (I.16.4–13) приводится миф о явлении лингама, призванный проиллюстрировать величие Шивы.

Майя (mAyA) – один из главных принципов индуизма, первоначально означавшая «сверхъестественная сила, магическая энергия Бога» и часто переводимая как «иллюзия». Упанишады подчеркивают чарующую силу Майи, которая делает душу слепой к истине. Ключевую роль понятие Майи играет в адвайта-веданте Шанкары. Согласно ей, единственной подлинной и неизменной реальностью является Брахман-Атман, Майя же это «космическая иллюзия», благодаря которой и появляется видимость множества предметов и душ. В шактизме майя рассматривается в качестве субстанции Деви. Она находится внутри утробы Шакти и является потенциальной в пралайе и актуальной в творении. Под управлением Шакти майя разворачивается в материальные элементы и физические части всех существ.

Мантра-сиддхи (mantra-siddhi) – мастерство, достигнутое в практике повторения мантр и дарующее успех в различных предприятиях, а также умиротворенное состояние ума.

Махавидьи (mahAvidyAH) – это группа из десяти богинь, которые появляются достаточно поздно в индуистской письменной традиции. Хотя некоторые из этих богинь важны сами по себе и появление их культа относится к достаточно ранним временам, сама группа является в целом средневековой мифологической и иконографической разработкой аспектов Махадеви.

Мудра (mUdra) – 1) ритуальный жест в поклонении и танце; 2) жареные зерна в ритуале панчамакара.

Панчамакара (pa~nchamakAra, «пять (предметов) на букву «м», иное название «панчататтва») – эзотерический тантрический ритуал, практикуемый в тантре «левой руки» (вамачара). В этом ритуале используются мясо (mAMsa), рыба (matsya), вино (madya), жареное зерно (mUdra) и, наконец, соитие (maithuna). Панчамакара проводится в группе особо посвящённых адептов под руководством наставника. В ЙТ (I.6.69–73) раскрывается эзотерическое значение «пяти М».

Пашу (pashu, букв. «скот») – первый из трех видов людей, выделяемых в тантре, обычные люди, профаны, кто стоит вне рамок тантры «левой руки» (vAmAchAra) и может следовать только пути «правой руки» (dakShiNAchAra), чьи предписания не противоречат установлениям вед.

Пингала (pi~Ngala) – один из трех самых важных надй, находится справа от сушумны, имеет мужскую и солнечную природу.

-
- Питха** (pITha, букв. «сидение, пьедестал») – место паломничества шактистов. Согласно преданию, питхи возникли там, где упали части тела мертвой Сати. Поэтому число питх варьируется в различных текстах, как и их названия, имена проявлений Богини и сопутствующих мужских божеств. Важнейшая питха находится на горе Нила в Ассаме, где упала йони Сати.
- Пишачи** (pishAchAH) – один из низших разрядов демонов. Ассоциируются с мёртвыми, описываются как обитатели кладбищ; вместе с бхутами и др. низшими злыми духами появляются и пляшут на полях сражений.
- Пракрити** (prakR^iti) – первоматерия. В шактизме и тантризме пракрити выступает как одно из обозначений Великой богини, поскольку та отождествляется с ней. Как пракрити Богиня ощутимо присутствует в физическом мире и сама является миром. В шактистской теологии пракрити не является просто лишённой сознания материей, как в санкхье. Отождествление с пракрити придает миру феноменов положительное значение, таким образом, он оказывается не иллюзией, а воплощением самой Богини.
- Пралая** (pralaya) – «растворение», разрушение вселенной в конце кальпы или более длительного космического цикла, по сравнению с концом юги или махаюги; в период пралайи вселенная существует в чистой потенциальности.
- Прана** (prANa) – тонкая жизненная энергия, циркулирующая в космосе и в телах живых существ. Чаще всего понимается как дыхание. Выделяют пять видов праны, движущихся в теле: 1) прана, осуществляет вдох и выдох, 2) апана – энергия выделительной системы, 3) самана – пищеварение, 4) व्याна – сокращение мышц, 5) удана – глотание, также отделение тонкого тела от плотного в момент смерти.
- Пранава** (praNava) – оМ, биджа-мантра («мантра-семя») Брахмана как полноты, целостности и всеединства. Считается важнейшей из всех мантр. Изначально в ведийском ритуале одно из главных возгласий. При громком и длительном произношении создает идеальные условия для созерцания. Стала предметом метафизических спекуляций уже в прозаических частях Шрути, особенно в упанишадах. В ТаУ сказано: «оМ – это Брахман, оМ – это все» (8.1). Символика оМ многопланова. Эту мантру произносят в начале и в конце значимых дел, она стоит в заглавиях и в конце традиционных текстов.
- Пуджа** (pUjA, букв. «поклонение») – индуистский ритуал поклонения, выполняемый в доме, храме или святилище перед мурти – освященным изображением бога (который считается в нём обитающим) или другим священным объектом или перед почитаемой личностью. Традиционно пуджа состоит из шестнадцати элементов.
- Пураны** (purANAH, букв. «древние (сказания)», мн. ч. от ед. purANa) – класс священных индуистских текстов, в отличие от Вед доступных для всех. Пураны освещают пять основных тем: 1) sarga – первотворение (творение мира в целом), 2) pratisarga – вторичное творение, 3) vaMSha

– родословие (генеалогия богов, царей и мудрецов), 4) *manvantara* – манвантары (эпохи правления Ману), 5) *vaMSha-charita* – деяния родов (прежде всего представителей Солнечной и Лунной царской династий). Эти элементы зафиксированы уже в санскритском словаре Амаракоша (IV в. н. э.). Помимо этого, в пуранах содержатся сведения из области астрономии, географии, грамматики, музыки и др. Составителем всех пуран считается мудрец Вьяса.

Пуруша (*puṇḍra*, букв. «муж») – в санхье дух, мужское начало, одна из двух основных реальностей, наряду с пракрити. В РВ пуруша это «космический человек», приносимый в жертву, чтобы стать частями вселенной, в пуранах часто отождествляется с Вишну как космическим жертвоприношением. В кашмирской тантрической школе трика пуруша – это индивидуальное начало, связанное покровами майи.

Пурашчарана (*purashcharaṇa*) – тантрический ритуал, предшествующий работе с мантрой, полученной во время посвящения. Только после совершения этого ритуала энергия мантры может быть пробуждена и направлена на духовное совершенствование.

Ракшасы (*rakṣasāḥ*) – разряд демонов, злые существа, враждебные людям. Описываются как людоеды, нападающие по ночам, мешающие жертвоприношениям отшельников, колдуны и оборотни, принимающие любой облик.

Рудракша (*rudrākṣa*, букв. «око Рудры») – *Elaeocarpus ganitrus*, вид вечнозелёных широколиственных деревьев семейства элеокарповых. Произрастает по преимуществу на Индо-Гангской равнине и в предгорьях Гималаев. Используется в народной медицине. Древесина рудракши светло-белого цвета. Из высушенных плодов рудракши изготавливают одноимённые четки — рудракша-джапа-мала. В сморщенной оболочке плода при этом видят несколько (обычно пять) лиц, отчего каждое из 108 зёрен чёток символизирует Шиву.

Садхака (*sādha*) – человек, совершающий садхану.

Садхана (*sādhanā*, букв. «старание») – религиозные практики индуистов, такие как пуджа, йога, созерцание, джапа, соблюдение обетов, подвижничество и другие.

Самадхи (*samādhi*) – состояние, когда исчезает сознание собственной индивидуальности, восьмая ступень йоги Патанджали.

Санхья (*sāṃkhya*) – одна из шести ортодоксальных систем индуистской философии, характеризуется рационализмом и дуализмом, так как пытается объяснить все мироздание взаимодействием двух изначальных реальностей – пуруши (духа, сознания) и пракрити (природы). Классическая санхья настаивала на множественности пуруш и отсутствии среди них верховного, за что ее обвиняли в атеизме и материализме. В соответствии с учением санхьи, основой всего мира является непроявленная пракрити. Она разворачивается в ряд элементов

бытия – таттв, что происходит при нарушении равновесия трех ее сил – гун.

Сансара (saMsAra) – странствование из жизни в жизнь, мир бренного и преходящего. В индуизме понимается как мир перевоплощений индивидуального Атмана в разных телах и различных сферах бытия. Смена телесных оболочек в сансаре определяется законом кармы.

Сиддхи (siddhi) – мистические сверхспособности и силы, обретаемые в результате йогической практики. Насчитывается восемь классических сиддхи: 1) анима (aNiman) – способность уменьшаться до размеров атома; 2) гарима (gariman) – способность становиться сверхтяжелым; 3) лагхима (laghiman) – способность делаться легче пушинки; 4) прапти (prApti) – способность доставать всё, что угодно; 5) махима (mahiman) – способность становиться огромным; 6) ишитва (Ishitva) – способность создавать из ничего или уничтожать без следа любые предметы; 7) вашита (vashitA) – способность управлять материальными элементами; 8) камаवासайита (kAmavasayitA) – способность принимать различные облики и даже представлять одновременно в нескольких телах (но не более семи).

Сиддхи (siddhAH, мн. ч. от ед. siddha, букв. «достигшие») – полубожественные существа, отличающиеся чистотой и благочестием. Населяют небесные сферы, между небом и землей.

Смрити (smR^iti, букв. «запомненное») – тип индуистских священных текстов, священное предание, в узком смысле это только дхармашастры (например, знаменитые МнДхШ или Законы Ману). В широком же смысле к смрити относят все священные тексты, не принадлежащие к шрути (если не считать тантр): пураны, итихасы, даршана-шастры (писания шести ортодоксальных школ индуистской философии). Смрити базируются на шрути и обладают меньшим авторитетом, чем они.

Сушумна (suShumna) – один из трех самых важных нади, тянущийся от муладхара-чакры вдоль позвоночного столба вплоть до теменной кости. Имеет природу Луны, Солнца и огня.

Тантра (от tantra «система, пряжа, ткань») – эзотерическая традиция в индуизме (особенно в шиваизме и шактизме, хотя есть и тантристы-вишнуиты), а также в буддизме и джайнизме. Как указывает С.В. Пахомов, основные признаки индуистского тантризма таковы:

- 1) Представление об абсолютном начале мира, которое выступает в двух аспектах: статичном мужском и динамичном женском;
- 2) Интерес к онтологии женского начала;
- 3) Детальное отождествление макро- и микрокосма, так, тело человека уподобляется вселенной;
- 4) Не отказ от мира, а трансформация его, соединение бхукти (наслаждения) с мукти (освобождением);
- 5) Дживанмукти (освобождение при жизни) как высшая цель;

-
- 6) Перевес практической составляющей над теоретической, тантризм – это прежде всего практика;
 - 7) Активное использование магии, оккультизма, стремление к обретению сиддхи (психических сверхспособностей);
 - 8) Активное использование йоги;
 - 9) Существенное значение энергии слова, велика роль разнообразных мантр;
 - 10) Эзотеризм, сокрытость от непосвященных. Наличие различных ступеней посвящения.

Существуют три главные ветви индуистского тантризма: 1). «тантра правой руки» (дакшиначара), не противоречащая установлениям обычного индуизма и сводящаяся к ритуализму, 2). «тантра левой руки» (вамачара), использующая практики, выглядящее как нечто противоречащее этим установлениям: ритуальное употребление мяса, вина, сексуальные обряды (см. ст. Панчамакара), 3). «тантра срединного пути», отвергающая крайности и вамаচারу, и дакшиначару, и делающая особый акцент на здоровый образ жизни и йогические методы поднятия кундалины. Также «тантру срединного пути» именуют каула-тантризмом.

Тантры (tantrAH) – один из типов священных индуистских текстов, по форме представляют собой диалог между сакральными персонажами (в основном между Шивой и его супругой Шакти, как в случае ЙТ).

Таттвы (tattvAH, мн. ч. от ед. tattva «истина, действительность») – первичные принципы, элементы, состояния или категории бытия, «кирпичи», из которых строится мироздание. В классической санкхье рассматриваются 25 таттв. Шактизм же, как и шиваизм, признаёт 36 таттв (25 таттв санкхьи + 11 дополнительных).

Тиртха (tIrtha, букв. «переправа, брод», от корня tag «переправляться, преодолевать, спасаться») – святое место паломничества в индуизме, обычно расположенное у реки или на морском берегу, где на мелководье удобно совершать ритуальные возлияния и омовения. В тиртхах обычно также находятся храмы. В шактизме и тантризме впоследствии термин tIrtha заменяется на rITha (в эзотерическом значении: женский половой орган).

Тримурти (trimUrti) – в индуизме божественная триада Брахма, Вишну и Шива, выполняющая функции сотворения, поддержания и разрушения мироздания. Доктрина тримурти как единства трех проявлений единого божественного начала по существу сложилась в пуранах. В некоторых из них (КП 9.32–33) излагалось учение об идентичности Брахмы, Вишну и Шивы. В шактизме боги тримурти оказываются подчинены воле Богини, при том, что наиболее близким к ней оказывается Шива. Также в шактистских и тантрических текстах излагается идея бесчисленного множества миров, в каждом из которых есть свои Брахма, Вишну и Шива.

Хома (homa) – обряд помещения в огонь жертвенного дара (havis), которым служит преимущественно топлёное масло.

Чакра (chakra, букв. «круг, колесо») – в йоге и тантризме энергетический центр в тонком теле индивида. Выделяются семь чакр, расположенных одна над другой вдоль позвоночного столба: муладхара (локализуется в районе тазового сплетения), свадхиштхана (гениталии), манипура (пупок), анахата (солнечное сплетение), вишуддха (горло), аджня (междубровье), сахасрара (помещается над макушкой головы). Каждая чакра имеет свою символику.

Шайвы (shaivAH) – последователи одного из главных направлений индуизма, почитают Шиву как высшее божество. Существует шесть главных школ шайвов: шайва-сиддханта, пашупата, лингаята (вирашайва), трика (кашмирский шиваизм), натха (сиддха-сиддханта или горакшанатха-шиваизм) и адвайта-шиваизм.

Шакти (shakti, букв. «мощь») – божественная сила или энергия, женская манифестация божества. Персонифицируется в образах различных богинь. Например, шакти Вишну – Лакшми. Шакти с большой буквы – одно из имён единой Великой Богини.

Шакты (shaktAH) – последователи шактизма. Существует две основные школы: шри-кула (шри-видья-кула или самайячара) и кали-кула (шри-Кали-кула, каула-дхарма, кулачара). ЙТ принадлежит ко второй школе.

Шастры (shAstrAH) – индуистские религиозно-философские трактаты, в широком смысле – сочинения по всем областям знания.

Шлока (shloka) – главный стихотворный размер эпоса и пуран, широко используемый в санскритской литературе, состоит из четырёх пад (полустиший), каждая из которых включает восемь слогов. Большая часть текста ЙТ также записана шлокой.

Шмашана (shmathana) – место кремации у индуистов. Символизирует растворение закабаляющих эмоций и представлений.

Шраддха (shrAddha) – шраддха это ритуал поминовения предков. Существует три основных разновидности шраддхи: 1) периодические, постоянные и в периоды лунных фаз; 2) в честь отца, деда и прадеда или трех прародительниц по женской линии, для одного предка (приобщение недавно умершего к сонму предков путем формирования его тела). Эти шраддхи числом шестнадцать, именуемые экоддишта (ekoddiShTa-shraddhAni), должны были совершать родственники в течение года; 3) с особыми целями или по особому случаю (abhyudaika-shraddhAni).

Шрути (shruti, букв. «услышанное») – тип индуистских священных текстов, делящихся на четыре класса: 1) веды, 2) брахманы, 3) араньяки, 4) упанишады. Шрути как священное откровение, переданное через мудрецов-риши, противопоставляется смрити – свястному преданию.

Юга (yuga) – мировой период. Согласно космогоническим представлениям индуистов, различаются четыре юги, совокупность которых составляет махаягу (mahA-yuga, «великая юга»): 1) Сатьяюга (satya-yuga) или Критаюга (kR^ita-yuga), соответствует золотому веку в европейской традиции, 2) Третаюга (treta-yuga) – серебряный век, 3) Двапараюга

(dvApara-yuga) – медный век, 4) Калиюга (kaliyuga) – железный век, в котором мы и живём. Эти четыре юги соотносятся по продолжительности как 4:3:2:1. Состояние духовных ценностей и условия жизни человечества изменяются при смене юг по нисходящей линии. В конце последней – Калиюги – должно произойти разрушение исполненного беззаконий мира, после чего вселенная возродится вновь.

Якши (yakShAH) – добрые или преимущественно безвредные существа полубожественной природы. Составляют свиту Куберы и считаются хранителями его сокровищ. Чаще всего изображаются в виде прекрасных женщин и мужчин.

Янтра (yantra) – абстрактная мистическая диаграмма, используемая в тантризме. Представляет собой символическое изображение космоса и «тела» божества в виде совокупности геометрических фигур. Используется в магии, а также для обретения высшего состояния сознания. Наиболее известная шактистская янтра – это Шри-Чакра или Шри-Янтра, посвященная Шакти в ее благостном проявлении Трипурасундари.

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

АаТ – Анандарнава-тантра; **АВ** – Атхарваведа; **АдП** – Аштадашапитха; **АиА** – Айн-и-Акбари; **АйтУ** – Айтарея-упанишада; **АП** – Агни-пурана; **АШ** – Артхашастра; **БаП** – Брахманда-пурана; **БвП** – Брахмавайварта-пурана; **БНТ** – Бриханнила-тантра; **БрдП** – Брихаддхарма-пурана; **БрП** –

Брахма-пурана; **БрУ** – Брихадараньяка-упанишада; **БхвП** – Бхавишья-пурана; **БхГ** – Бхагавад-гита; **БхП** – Бхагавата-пурана; **ВмП** – Вамана-пурана; **ВП** – Вишну-пурана; **ВрП** – Вараха-пурана; **ВрТ** – Вараха-тантра; **ВюП** – Ваю-пурана; **ВшП** – Вишну-пурана; **ГП** – Гаруда-пурана; **ГСТ** – Гуптасадхана-тантра; **ДаТ** – Джанарнава-тантра; **ДБхП** – Девибхагавата-пурана; **ДГ** – Деви-гита; **ДжТ** – Джнанарнава-тантра; **ДМ** – Деви-махатмья; **ДП** – Деви-пурана; **ДТ** – Даттатрея-тантра; **ИУ** – Иша-упанишада; **ЙнТ** – Йони-тантра; **ЙТ** – Йогини-тантра; **ЙХ** – Йогини-хридая; **КаТ** – Куларнава-тантра; **КайУ** – Кайвалья-упанишада; **КамТ** – Камакхья-тантра; **КатУ** – Катха-упанишада; **КауУ** – Каушитаки-упанишада; **КеУ** – Кена-упанишада; **КмТ** – Кубджикамата-тантра; **КП** – Калика-пурана; **КлТ** – Кали-тантра; **КТ** – Кубджика-тантра; **КуП** – Курма-пурана; **ЛП** – Линга-пурана; **ЛТ** – Лакшми-тантра; **МайУ** – Майтри-упанишада; **МанУ** – Мандукья-упанишада; **МбТ** – Мантханабхайрава-тантра; **Мбх** – Махабхарата; **МБхП** – Махабхагавата-пурана; **МнДхШ** – Манава-дхармашастра (Законы Ману); **МНТ** – Маханирвана-тантра; **МрП** – Маркандея-брахмана; **МтП** – Матсья-пурана; **МтУ** – Майтри-упанишада; **МУ** – Мундака-упанишада; **МЧТ** – Махачиначарасара-тантра; **НДхШ** – Дхармашастра Нарады; **НП** – Нарада-пурана; **НсТ** – Нишисамчара-тантра; **НТ** – Бриханнила-тантра; **НуТ** – Нируттара-тантра; **НШ** – Намаштоттарашата; **ПН** – Питханирная; **ПП** – Падма-пурана; **ПрУ** – Прашна-упанишада; **ПсТ** – Прапанчасара-тантра; **ПтТ** – Пранатошани-тантра; **РВ** – Ригведа; **РЯ** – Рудраямала; **СВ** – Самаведа; **СМ** – Садхана-мала; **СП** – Сканда-пурана; **ТаУ** – Тайттирия-упанишада; **ТБТ** – Тарабхактирахасья-тантра; **ТТ** – Тодала-тантра; **ХВ** – Харивамша; **ХТ** – Хеваджра-тантра; **ЧМ** – Чанди-мангала; **ЧхУ** – Чхандогья-упанишада; **ШвУ** – Шветашватара-упанишада; **ШП** – Шакта-прамода; **ШпБ** – Шатапатха-

брахмана; **ШсС** – Шатсахасра-самхита; **ШсТ** – Шактисамгама-тантра; **ШтТ** – Шарада-тилака-тантра; **ШП** – Шива-пурана; **ШЧ** – Шива-чарита; **ЯВ** – Яджурведа

ЛИТЕРАТУРА

Санскритские тексты и их переводы

Yoginitantra 2012 – Yoginitantra with Hindi Commentary by Pt. Harihar Prasad Tripathi. Varanasi: Chowkhamba Krishnadas Academy, 2012.

Yoginitantra 2013 – Yoginitantra. Mumbai: Khemraj Shrikrishnadass, 2013.

Авалон 2007 – Авалон А. Принципы тантрической космогонии. Гирлянда букв: Речь, созидающая вселенную. Пер. с англ. Д. Устьянцева. М.: Амрита-Русь / Шечен, 2007.

Артхашастра 1993 – Артхашастра. Пер. с санскр. В. И. Кальянова. М.: Наука, 1993.

Атхарваведа 1995 – Атхарваведа. Избранное. Пер. в вед. Т. Я. Елизаренковой. 2-е изд. М.: Вост. лит., 1995.

Атхарваведа 2007 – Атхарваведа (Шаунака): в 3-х т. Т. II. Пер. с вед. Т. Я. Елизаренковой. М.: Вост. лит., 2007.

-
- Бхагавадгита 1994** – Бхагавадгита. Книга о Бхишме. 3-е изд., доп. Введение, пер. с санскр. и примеч. Б. Л. Смирнова. СПб.: Асад, 1994.
- Бхагавадгита 1999** – Бхагавадгита. Пер. с санскр., исслед. и примеч. В. С. Семенцова. 2-е изд., испр. и доп. М.: Вост. лит., 1999.
- Вальмики 1999** – Вальмики. Рамайна. М.: Гаудия-веданта Пресс, 1999.
- Девигита 2005** – Девигита. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2005.
- Девигита 2015** – Девигита. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2015.
- Девибхагавата-пурана 2001** – Девибхагавата-пурана. Книга первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2001.
- Девибхагавата-пурана 2003(а)** – Девибхагавата-пурана. Книга первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2003.
- Девибхагавата-пурана 2003(б)** – Девибхагавата-пурана. Книга вторая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2003.
- Девибхагавата-пурана 2003(в)** – Девибхагавата-пурана. Книга третья, часть первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2003.
- Девибхагавата-пурана 2004(а)** – Девибхагавата-пурана. Книга седьмая, часть первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2004.
- Девибхагавата-пурана 2004(б)** – Девибхагавата-пурана. Книга седьмая, часть вторая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2004.
- Девибхагавата-пурана 2006** – Девибхагавата-пурана. Избранное. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. М.: Старклайт, 2006.

-
- Девибхагавата-пурана 2010** – Девибхагавата-пурана. Книга четвертая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2010.
- Девибхагавата-пурана 2011** – Девибхагавата-пурана. Книга двенадцатая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2011.
- Девибхагавата-пурана 2012** – Девибхагавата-пурана. Книга одиннадцатая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2012.
- Девы-махатмья 2003** – Девы-махатмья. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2003.
- Девы-махатмья 2009** – Девы-махатмья. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2009.
- Девы-махатмья 2012** – Девы-махатмья из Девибхагавата-пураны. Часть первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2012.
- Девы-махатмья 2013** – Девы-махатмья из Девибхагавата-пураны. Часть вторая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2013.
- Девы-махатмья 2015** – Девы-махатмья. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2003.
- Законы Ману 1992** – Законы Ману. Пер. с санскр. С. Д. Эльмановича. 2-е изд. М.: Наука, Ладомир, 1992.
- Йогини-тантра 2017** – Йогини-тантра. Главы 8–19. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2017.
- Калидаса 1996** – Калидаса. Род Рагху (Рагхуванша). Пер. с санскр. В. Г. Эрмана. СПб.: Петербургское востоковедение, 1996.
- Калика-пурана 2006** – Калика-пурана. Главы 1–20. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2006.
- Калика-пурана 2009** – Калика-пурана. Избранные фрагменты из ритуальной части. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2009.

-
- Кама-самуха 2015** – Кама-самуха. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2015.
- Каула 2004** – Каула-тантра-санграха. Антология текстов индуистской тантры. Пер. с санскр. С. С. Федорова, С. В. Лобанова. М.: Старклайт, 2004.
- Котин 2005** – Котин И.Ю. Ислам в Южной Азии. СПб.: Азбука-классика; Петербургское востоковедение, 2005.
- Краткое почитание 2006** – Краткое почитание Дакшинакали (по материалам Рагхураджа Дувенджидвара «Шакта Прамода»). Пер. с санскр. О. Н. Ерченкова. Ижевск, 2006.
- Краткое почитание 2008** – Краткое почитание Адья Кали (по материалам Маханирвана тантры). Пер. с санскр. О. Н. Ерченкова. Ижевск, 2008.
- Махабхагавата-пурана 2013** – Махабхагавата-пурана. Главы 36–59. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2013.
- Махабхагавата-пурана 2016** – Махабхагавата-пурана. Главы 1–14. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2016.
- Махабхарата 1983** – Махабхарата. Выпуск V. Книга 1. Мокшадхарма. Пер. с санскр. Б. Л. Смирнова. 2-е изд. Ашхабад: Ылым, 1983.
- Махабхарата 1984** – Махабхарата. Выпуск V. Книга 2. Нараяния. Пер. с санскр. Б. Л. Смирнова. 2-е изд. Ашхабад: Ылым, 1984.
- Махабхарата 1987** – Махабхарата. Книга третья. Лесная [Араньякапарва]. Пер. Я. В. Василькова и С. Л. Невелевой. М.: Наука, 1987.
- Махабхарата 1998** – Махабхарата. Книга десятая. Сауптикапарва, Или Книга об избиении спящих воинов. Книга одиннадцатая. Стрипарва, или Книга о женах. Пер. Я. В. Василькова и С. Л. Невелевой. М.: Янус-К, 1998.

-
- Махабхарата 2002** – Махабхарата. Маусала-парва. Махапрастхана-парва. Сварга-арохана-парва. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2002.
- Махабхарата 2003** – Махабхарата. Книга четырнадцатая. Ашвамедхикапарва, или Книга о жертвоприношении коня. Пер. с санскр. Я. В. Василькова и С. Л. Невелевой. М.: Наука, 2003.
- Махабхарата 2005** – Махабхарата. Заключительные книги XV–XVIII. Пер. с санскр. Я. В. Василькова и С. Л. Невелевой. М.: Наука, 2005.
- Махабхарата 2009** – Махабхарата. Книга шестая. Бхишмапарва, или Книга о Бхишме. Пер. с санскр. В. Г. Эрмана. М.: Ладомир, 2009.
- Маханирвана 2003** – Маханирвана-тантра. Пер. с англ. М.: Сфера, 2003.
- Мукундорам 1980** – Мукундорам Чокроборти Кобиконкон. Песнь о благодарении Чанди [Чондимонгол]. Пер. с бенг. И. А. Товстых. М.: Наука, 1980.
- Поклонение 2008(а)** – Поклонение Богине согласно Калика-пуране. Часть 1. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2008.
- Поклонение 2008(б)** – Поклонение Богине согласно Калика-пуране. Приложение. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2008.
- Поклонение 2009** – Поклонение Богине согласно Калика-пуране. Часть 2. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2009.
- Прозрение 2008** – Прозрение мудрого Шуки. Девибхагавата-пурана. Книга первая. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. М.: Амрита-Русь, 2008.
- Рамаяна 2006** – Рамаяна. Книга первая Балаканда (Книга о детстве). Книга вторая Айодхьяканда (Книга об Айодхье). Пер. с санскр. П. А. Гринцера. М.: Ладомир; Наука, 2006.

-
- Резван** – Резван М.Е. Коран в системе мусульманских магических практик. СПб.: Наука, 2011.
- Ригведа 1989** – Ригведа: Мандалы I–IV. Пер. с вед. Т. Я. Елизаренковой. М.: Наука, 1989.
- Ригведа 1995** – Ригведа: Мандалы V–VIII. Пер. с вед. Т. Я. Елизаренковой. М.: Наука, 1995.
- Ригведа 1999** – Ригведа: Мандалы IX–X. Пер. с вед. Т. Я. Елизаренковой. М.: Наука, 1999.
- Сказание 2007(а)** – Сказание о Махишасурамардини. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2007.
- Сказание 2007(б)** – Сказание об убиении Шумбхи и Нишумбхи. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2007.
- Сказание 2009** – Сказание о Шанкхачуде и Туласи. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2009.
- Сказание 2010** – Сказание о Шиве и Дочери гор. Пер. с санскр. А. А. Игнатьева. Калининград, 2010.
- Сутры 1997** – Сутры философии санкхьи. Изд. подгот. В. К. Шохин. М.: Ладомир, 1997.
- Тюлина 2003** – Тюлина Е. В. Гаруда-пурана. Человек и мир. М.: Восточная литература, 2003.
- Упанишады 2000** – Упанишады. Пер. с санскр. А. Я. Сыркина. 2-е изд., доп. М.: Восточная литература, 2000.
- Упанишады 2009** – Упанишады веданты, шиваизма и шактизма. Антология избранных упанишад. Пер. с санскрита С.В. Лобанова, С.С. Федорова. М.: Старклайт, 2009.
- Шримад-Бхагаватам 2010** – Шримад-Бхагаватам. Десятая песнь – часть вторая. М.: Бхактиведанта Бук Траст, 2010.
- Шримад-Бхагаватам 2012** – Шримад-Бхагаватам. Десятая песнь – часть третья. М.: Бхактиведанта Бук Траст, 2010.

-
- Agrawala 1963** – Agrawala V. S. *Devi-Mahatmyam: The Glorification of the Great Goddess*. Ramnagar, Varanasi: All-India Kashiraj Trust, 1963.
- Datta 2017** – Datta P.K. *Kamakhyatantra and The mysterious history of Kamakhya*. Kolkata: Punthi Pustak, 2017.
- Devi Mahabhagavata Puranam 2014** – *Devi Mahabhagavata Puranam*. English translation by Shanti Lal Nagar. Delhi: Eastern Book Linkers, 2014.
- Devi Mahatmyam 1969** – Jagadisvarananda, Swami. *Devi Mahatmyam (Glory to the Divine Mother): Seven-Hundred Mantras on Sri Durga*. Mylapore, Madras: Sri Ramakrishna Math, 1969.
- Devi-gita 1998** – *The Devi-gita; The Song of the Goddess: A Translation, Annotation, and Commentary*. Albany: State University of New York Press, 1998.
- Devibhagavata-puranam 1986** – *Devibhagavata-puranam*. N.D.: Oriental Books Reprint, 1986.
- Durga Saptasati 2012** – *Durga Saptasati*. Sanskrit text with seven commentaries and revised English translation. Delhi: Bharatiya Kala Prakashan, 2012.
- In Praise of the Goddess 2003** – *In Praise of the Goddess. The Devimahatmya and Its Meaning*. Berwick: Nicolas-Hays, Inc., 2003.
- Ingalls 1965** – Ingalls D.H.H. *Anthology of Sanskrit Court Poetry*. Vidyakara's «Subhasitaratnakosa». Cambridge, Massachusetts: Harvard University Press, 1965.
- Kalikapurana 1991** – *The Kalikapurana*. Text, introduction and translation in English by Prof. B. N. Shastri. Delhi-7: Nag Publishers, 1991.
- Kamaratna-tantra 2014** – *Kamaratna-tantra*. Varanasi: Chaukhamba Krishnadasa Akadami, 2014.
- Mahabhagavata-purana 1983** – *Mahabhagavata-purana*. Edited by Pushpendra Kumar. – Delhi: Eastern Book Linkers, 1983.

-
- The Markandeya-puranam 2015** – The Markandeya-puranam. Sanskrit text, English translation with notes and index of verses. Delhi: Parimal Publication, 2015.
- Sankaranarayanan 2001** – Sankaranarayanan S. Glory of the Divine Mother (Devi Mahatmyam), Nesma Books, 2001.
- Saptashati-sarvasvam 2001** – Saptashati-sarvasvam namananavidhasaptashatirahasyasangraha. Varanasi: Chaukhamba-vidyabhavana, 2001.
- Shakta-pramoda 2014** – Shakta-pramoda. Mumbai: Khemraj Shrikrishnadass, 2014.
- Shri-Devi-puranam 2013** – Shri-Devi-puranam. Varanasi: Chaukhamba Surabharati prakashana, 2013.
- Vijnanananda 1977** – The Devibhagavata-purana. Translated by Swami Vijnanananda. N.D.: Nag Publishers, 1977 (reprint).
- Worship 1972** – Worship of the Goddess according to the Kalika-purana. Translated by R. K. Van Kooij. Leiden: E. J. Brill, 1972.

Исследования

- Баласубраманиян 1991** – Баласубраманиян Р. Что говорит Адвайтаведанта. // Жизнь после смерти. М.: Советский писатель. Олимп, 1991. С. 210–229.
- Бенуа 2004** – де Бенуа Ален. Как можно быть язычником. М.: Русская правда, 2004.
- Бируни 1995** – Бируни. Индия. Пер. с араб. А. Халидова и Ю. Завадовского. М.: Ладомир, 1995.
- Большой энциклопедический словарь 2001** – Большой энциклопедический словарь. 2-е изд., перераб. и доп. М., СПб.: Большая Российская энциклопедия, 2001.
- Бэшем 1977** – Бэшем А. Л. Чудо, которым была Индия. М.: Наука, 1977.

-
- Глушкова 2012** – Глушкова И.П. Кончина императора – конец империи // Смерть в Махараштре. Воображение, восприятие, воплощение. М.: Наталис, 2012.
- Гринцер 2013** – Гринцер П. А. Избранные произведения. В 2-х т. Т. 2. М.: Российский государственный гуманитарный университет, 2013.
- Дандекар 2002** – Дандекар Р. Н. От Вед к индуизму: Эволюционирующая мифология. М.: Вост. лит., 2002.
- Елизаренкова 1995** – Елизаренкова Т. Я. Об Атхарваведе // Атхарваведа. Избранное. Пер. в вед. Т. Я. Елизаренковой. 2-е изд. М.: Вост. лит., 1995. С. 3–56.
- Ефименко 1999** – Ефименко В.А. Шактизм и тантра // Древо индуизма. М.: Вост. лит., 1999. С. 64–95.
- Игнатъев 2008** – Миф о Махисасура-мардини в «Дэвибхагавата-пуране» и «Калика-пуране» // *Donum Paulum. Studia Poetica et Orientalia*: к 80-летию П.А. Гринцера / РАН, Ин-т мир. лит. им. А.М. Горького; [редкол.: С.Д. Серебряный и др.; ред.-сост. Н.Р. Лидова]. М.: Наука, 2008. С. 357–368.
- Игнатъев 2016** – Игнатъев А.А. Жемчужный остров в «Дэвибхагавата-пуране» // Зографский сборник. Вып. 5. СПб: МАЭ РАН, 2016. С. 77–87.
- Индийская философия 2009** – Индийская философия: энциклопедия. М.: Вост. лит., 2009.
- Индуизм 1996** – Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. Словарь. М.: Республика, 1996.
- Исаева 1996** – Исаева Н. В. Слово, творящее мир. От ранней веданты к кашмирскому шиваизму: Гаудапада, Бхартрихари, Абхинавагупта. – М.: Ладомир, 1996.
- Кинсли 2008** – Кинсли Д. Махавидьи в индийской тантре. СПб.: Академия исследований культуры, 2008.
- Классическая драма 1976** – Классическая драма: Индия, Китай, Япония. М.: Художественная литература, 1976.

-
- Классическая йога 1992** – Классическая йога («Йога-сутры» Патанджали и «Вьяса-бхашья»). Пер. с санскр., введ., примеч. и реконструкция системы Е. П. Островской и В. И. Рудого. М.: Наука, 1992.
- Классическая поэзия 1977** – Классическая поэзия Индии, Китая, Кореи, Вьетнама, Японии. М.: Художественная литература, 1977.
- Костюченко 1983** – Костюченко В. С. Классическая веданта и неоведантизм. М.: Мысль, 1983.
- Кочергина 1996** – Кочергина В. А. Санскритско-русский словарь. 3-е изд., испр. и доп. М.: Филология, 1996.
- Малиновский Б.** Магия, наука и религия. М.: Академический проект, 2015.
- Маретина 1999** – Маретина С. А. Кхаси // Народы и религии мира / Глав. ред. В.А. Тишков. М.: Большая Российская Энциклопедия, 1999. С. 277.
- Мир 2011** – Мир Девибхагавата-пураны. Сост. А. А. Игнатъев. Калининград, 2011.
- Мифы 1991** – Мифы народов мира. Энциклопедия в 2-х т. Т. 1. М.: Сов. Энциклопедия, 1991.
- Мифы 1992** – Мифы народов мира. Энциклопедия в 2-х т. Т. 2. М.: Сов. Энциклопедия, 1992.
- Невелева 1999** – Невелева С. Л. Этикет общения в «Махабхарате» // Этикет у народов Южной Азии. СПб.: Петербургское востоковедение, 1999. С. 157–182.
- Пандей 1990** – Пандей Р. Б. Древнеиндийские домашние обряды. М.: Высшая школа, 1990.
- Пахомов 2002** – Пахомов С. В. Индуизм: Йога, тантризм, кришнаизм. СПб.: Амфора, 2002.
- Пименов 1998** – Пименов В. А. Возвращение к дхарме. М.: Наталис, 1998.
- Посова 1985** – Посова Т. К. Мифология «Девимахатмья» // Древняя Индия. Язык, культура, текст. М.: Наука, 1985. С.134–145.

-
- Радхакришнан 1993** – Радхакришнан С. Индийская философия: в 2-х т. М.: Миф, 1993.
- Резван 2011** – Резван М.Е. Коран в системе мусульманских магических практик. СПб.: Наука, 2011.
- Сахаров 1991** – Сахаров П. Д. Мифологическое повествование в санскритских пуранах. М.: Наука, 1991.
- Субрамуниясвами 1997** – Садгуру Шивайя Субрамуниясвами. Танец с Шивой. Пер. с англ. Киев: София, 1997.
- Сюань-цзан 2012** – Сюань-цзан. Записки о западных странах [эпохи] Великой Тан (Да Тан си юй цзи). М.: Восточная литература, 2012.
- Темкин 1982** – Темкин Э. Н., Эрман В. Г. Мифы Древней Индии. М.: Наука, 1982.
- Токарев 1990** – Токарев С.А. Ранние формы религии. М.: Политиздат, 1990.
- Томас 2000** – Томас П. Индия. Эпос, легенды, мифы. СПб.: Евразия, 2000.
- Ферштайн 2002(а)** – Ферштайн Г. Тантра. М.: ФАИР-ПРЕСС, 2002.
- Ферштайн 2002(б)** – Ферштайн Г. Энциклопедия йоги. М.: ФАИР-ПРЕСС, 2002.
- Фрэзер 1984** – Фрэзер Дж. Золотая ветвь. М.: Политиздат, 1984.
- Циммер 2015** – Циммер Г. Мифы и символы в индийской культуре. М.: Академический проект, 2015.
- Шивананда 1998** – Шри Свами Шивананда. Господь Шива и его почитание. Пер. с англ. А. Гросс. М.: Золотое сечение, 1999.
- Эвола 1996** – Эвола Ю. Метафизика пола. Пер. с франц. М.: Беловодье, 1996.
- Элиаде 1999** – Элиаде М. Йога: бессмертие и свобода. СПб.: Лань, 1999.

-
- Ajit Mookerji 1988** – Ajit Mookerji. Kali. The Feminine Force. London: Thames and Hudson Ltd., 1988.
- Apte 1988** – Apte V. Sh. The Student s Sanskrit-English dictionary. Bombay: Gopal Narayen and Co, 1988.
- Barua 1966** – Barua K.L. Early History of Kamarupa. Guwahati: Lawyer's Book Stall, 1966.
- Barua 1988** – Barua B. K., Sreenivasa Murthy. Temples and legends of Assam. Bombay: Bharatiya Vidya Bhavan, 1988.
- Beane 2001** – Beane W. C. Myth, cult and symbols in Sakta Hinduism. N.D.: Munshiram Manoharlal Publishers Pvt. Ltd., 2001.
- Benard 2013** – Benard E.A. Chinnamasta. The Aweful Buddhist and Hindu Goddess. Delhi: Motilal Banarsidass Publishers, 2013.
- Bharati 1975** – Bharati A. The Tantric Tradition. L.: Rider and Company, 1975.
- Bhardwaj 1983** – Bhardwaj S. M. Hindu places of pilgrimage in India. Los Angeles: University of California Press, 1983.
- Bhattacharya 1991** – Bhattacharya N. N. The geographical dictionary. Ancient and early medieval India. N.D.: Munshiram Manoharial Publishers Pvt Ltd, 1991.
- Bhattacharya 1995** – Bhattacharya N. N. Religious Culture of North-Eastern India. N.D.: Manohar Publisher and Distributors, 1995.
- Bhattacharya 1996** – Bhattacharya N. N. History of the Shakta Religion. N.D.: Munshiram Manoharial Publishers Pvt Ltd, 1996.
- Bhattacharyya 1999** – Bhattacharyya N. N. The Indian Mother Goddess. 3 ed. N.D.: Manohar Publisher and Distributors, 1999.
- Bhattacharyya 2005** – Bhattacharyya N. N. History of the Tantric Religion. An historical, ritualistic and philosophical study. N.D.: Manohar Publisher and Distributors, 2005.
- Brooks 1990** – Brooks D. R. The secret of the three cities. An introduction to Hindu Sakta Tantrism. Chicago: Chicago University Press, 1990.

-
- Brown 1990** – Brown Mackenzie C. The Triumph of the Goddess: the canonical models and theological visions of the Devi-Bhagavata-purana. N.Y.: State University of the New York Press, 1990.
- Coburn 1988** – Coburn Thomas B. Devi-Mahatmya. The Crystallisation of the Goddess Tradition. Delhi: Motilal Banarsidass, 1988.
- Davidson 2002** – Davidson R.M. Indian Esoteric Buddhism. A Social History of the Tantric Movement. N.Y.: Columbia University Press, 2002.
- Dikshit 2007** – Dikshit R. Bhuvaneshvari evam Chinnamasta Tantra Shastra. Agra: Dipa Pablikeshana, 2007.
- Dikshit 2014** – Dikshit R. Tara Tantra Shastra. Agra: Dipa Pablikeshana, 2014.
- Dubois 1906** – Dubois J.A. Hindu Manners, Customs and Ceremonies. Oxford: Clarendon Press 1906.
- Dupuis 2008** – Dupuis S. Templos de Yoginis en la India. Notas de viaje, leyendas y misterios. Varanasi: Pilgrims Publishing, 2008.
- Dyczkowski 2004** – Dyczkowski, Mark S. G. A Journey in the World of the Tantras. Varanasi: Indica Books, 2004.
- Eck 2012** – Eck D. L. India: a sacred geography. N.Y.: Three Rivers Press, 2012.
- Erndle 1993** – Erndle K. M. The Hindu Goddesses of Northwest India in Myth, Ritual, and Symbol. N.Y.: Oxford University Press, 1993.
- Gait 1906** – Gait E.A. History of Assam. Calcutta: Thacker, Spink and Co, 1906.
- Goswami 1998** – Goswami K.P. Kamakhya Temple. Past and present. N.D.: A.P.H. Publishing Corporation, 1998.
- Goudriaan 1981** – Goudriaan T., Gupta S. Hindu Tantric and Shakta Literature. Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1981.
- Harper 2002** – Harper K. A. The Warring Saktis: A Paradigm for Gupta Conquests // The Roots of Tantra. Albany: State University of New York Press, 2002. P. P. 115–132.

-
- Hazra 1963** – Hazra R. C. Studies in the Upapuranas. V. 2. Calcutta: Sanskrit College, 1963.
- Heritage 2010** – Heritage of Kamakhya on the Nilachala hill. Guwahati: Vivekananda Kendra Institute of culture, 2010.
- Kakati 1989** – Kakati B. The Mother Goddess Kamakhya. Guwahati: Publication Board (Assam), 1989.
- Kinsley 1987** – Kinsley D. Hindu Goddesses: Vision of the Divine Feminine in the Hindu Religious Tradition. N.D.: Motilal Banarsidass, 1987.
- Kinsley 2000** – Kinsley D. The Sword and the Flute. Kali and Krishna. Dark visions of the terrible and the sublime in Hindu mythology. Los Angeles: University of California Press, 2000.
- Mishra 2004** – Mishra N. R. Kamakhya – a socio-cultural study. N.D.: D.K. Printworld, 2004.
- Monier-Williams 2015** – Monier-Williams M. A Sanskrit-english dictionary. Etymologically and philologically arranged with special reference to cognate indo-european languages. Delhi: Nataraj Books, 2015.
- Padoux 2004** – Padoux A. La Puissance (sakti) dans les textes tantriques indiens: Une exaltation masculine du féminin // The Feminine Sacred in South Asia. N.D.: Manohar, 2004. P. 36–44.
- Padoux 2004** – Padoux A. Comprendre le tantrisme. Les sources hindoues. Paris: Albin Michel, 2010.
- Pintchman 1994** – Pintchman T. The rise of the Goddess in the Hindu tradition. Albany: State University of New York Press, 1994.
- Prakash 2007** – Prakash C.V. Encyclopaedia of North-East India. N.D.: Atlantic Publishers and distributors, 2007.
- Rodrigues 2003** – Rodrigues H. P. Ritual Worship of the Great Goddess. Albany: State University of New York Press, 2003.
- Roy 2015** – Roy A. Sixty-four yoginis. Cult, Icons and Goddesses. N.D.: Primus Books, 2015.

-
- Sircar 1998** – Sircar D. C. The Sakta Pithas. Delhi: Motilal Banarsidass Publishers, 1998.
- Shulman 1980** – Shulman D.D. Tamil Temple Myths. Sacrifice and Divine Marriage in the South Indian Saiva Tradition. Princeton University Press, 1980.
- Stutley 1980** – Stutley M. Ancient Indian Magic and Folklore. An Introduction. Boulder, Colo: Great Eastern Books, 1980.
- Tiwari 1975** – Tiwari J. N. Goddess Cults in ancient India. N.D.: Sundeep Prakashan, 1985.
- Urban 2011** – Urban H.B. The Womb of Tantra. Goddesses, tribals, and kings in Assam // The Journal of Hindu Studies. 2011. № 4. P. 231–247.
- Worship 1972** – Worship of the Goddess according to the Kalika-purana. Translated by R. K. Van Kooij. Leiden: E. J. Brill, 1972.

ОБ АВТОРЕ

Андрей Игнатъев родился в 1977 г. в городе Балашове Саратовской области. В 1979 г. всей семьей переехали в г. Речицу Гомельской области Белоруссии. С 1989 г. в Калининграде. В 1994 г. окончил Исаковскую среднюю школу. Поступил в Калининградский государственный университет на исторический факультет, который закончил в 1999 г.

С 1995 г. изучал санскрит, сначала под руководством проф. А. Н. Хованского, а затем самостоятельно. В настоящее время активно занимается переводами с санскрита, а также с английского, французского, немецкого и испанского языков. Член Ассоциации исследователей эзотеризма и мистицизма (АИЭМ). В 2003, 2004 и 2006–2015, 2017 гг. принимал участие в Зографских чтениях (Санкт-Петербург). Сфера интересов – шактистские пураны, камашастры, санскритская поэзия.

Уважаемые читатели! Своими впечатлениями о книге Вы можете поделиться с автором, написав письмо по адресу: ali-kgd@mail.ru.

Сайт в Интернетe: www.mahadevi.ru, www.sanskrit.su
Страница в ВКонтакте: <http://vkontakte.ru/id26842290>
Страница на Facebook:
<http://www.facebook.com/andrei.ignatiev.3>